

صلوا كما رأيتموني أصلي

(رواه البخاري)



المكتب الإسلامي

الطبعة الثانية
١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م

المكتب الاسلامي
بيروت: ص.ب ١١/٣٧٧١ - هاتف ٤٥٠٦٣٨ - برقيا: اسلاميا
دمشق: ص.ب ٨٠٠ - هاتف ١١١٦٣٧ - برقيا: اسلامي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل الدليل على محبته اتباع هدي نبيه، فقال عز من قائل ﴿قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله و يغفر لكم ذنوبكم﴾، وصلى الله وسلم على سيدنا وأسوتنا محمد القائل فيما صح عنه: « صلوا كما رأيتموني أصلي »، وعلى آله وصحبه الذين أحبوه فاتبعوه، ونقلوا إلينا حديثه وحفظوه، وعلى من تبعهم على هداهم وسلك سبيلهم إلى يوم الدين.

أما بعد، فهذه هي الرسالة الثانية من الرسائل الست التي يتألف منها كتابنا « تسديد الإصابة إلى من زعم نصرة الخلفاء الراشدين والصحابة » وكان موضوع الرسالة الأولى بيان افتراءات وأخطاء أولئك المؤلفين الذي حاولوا الرد علينا في رسالتهم « الإصابة في نصرة الخلفاء الراشدين والصحابة » فلم يصيبوا ولم يفلحوا! كما بينته في الرسالة المشار إليها التي ما كادت تطبع وتنشر حتى تلقاها أفاضل الناس على اختلاف مشاربهم بالرضى والقبول، لما رأوا فيها — على إيجازها — من بحوث نافعة مدعمة بالحجج المقنعة، وإنصاف في الرد، واعتدال في النقد، وترفع عن مقابلة الاعتداء بالمثل، أسأل الله تبارك وتعالى أن يتقبلها منا، وأن يدخر لنا أجرها إلى يوم المعاد ﴿يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم﴾.

وها نحن اليوم نقدم إلى القراء الكرام الرسالة الثانية، وهي الأولى من الرسائل الخمس التي وعدنا بها في الرسالة الآنفة الذكر، وهذه الرسائل هي:

١ - صلاة التراويح.
٢ - صلاة العيدين في المصلى هي السنة.
٣ - البدعة.
٤ - تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد.
٥ - التوسل، أنواعه وأحكامه.

وموضوع رسالتنا اليوم البحث في صلاة التراويح عامة، والتحقيق في عدد ركعاتها بصورة خاصة، وذلك لأن أولئك المؤلفين زعموا في رسالتهم (ص ٦) «ثبوت العشرين بمواظبة الخلفاء الراشدين ما عدا الصديق» كما أنهم نسبوا (ص ١٢) الإحداث إلى عمر، وغالب الظن أنهم يعنون به الاجتماع في صلاة التراويح، فقد نقلوا (ص ٤٠) عن العز بن عبد السلام أنه ذكر في أمثلة البدع المندوبة «صلاة التراويح»[١]، وابن عبد السلام رحمه الله قد يعني

(١) تنبيه: مما يدل على أن هؤلاء المؤلفين غير دقيقين فيما ينقلون! أنهم لما استشهدوا بتقسيم العز ابن عبد السلام البدعة إلى خمسة أقسام نقلوا الأمثلة التي ضربها لكل قسم منها ما عدا البدعة المكروهة، فانهم حذفوا عمداً من كلام العز ما ضرب به من الأمثلة لها، فقد قال العز في «القواعد» (١٩٦/٢): «وللبدع المكروهة أمثلة، منها زخرفة المساجد، ومنها تزويق المصاحف». ولا يحتاج الأمر إلى كثير من الذكاء لكي يعرف القارىء السبب الذي حمل هؤلاء على حذف هذه الجملة=

=من كلام العز ابن عبد السلام! لا سيما إذا تذكر القارىء ما افتخر به مؤلف «الاصابة» وحامل مسؤوليتها الكبرى حيث طبع على غلافها تحت اسمه: «إمام جامع الروضة بدمشق»! وهذا الجامع قام على الانفاق عليه جماعة من أهل الخير والفضل جزاهم الله خيراً، ولكنه زخرف زخرفة بالغة ظناً أنه عبادة وقربة بسبب سكوت أمثال هذا المؤلف وكتمانهم العلم ــ لو كانوا يعلمون! وصدق عبد الله بن مسعود رضي الله عنه إذ قال: «كيف أنتم إذا لبستكم فتنة يهرم فيها الكبير و يربو فيها الصغير [و يتخذها الناس سنة]، اذا ترك منها شيء قيل: تركت السنة، قالوا: ومتى ذاك؟ قال: إذا ذهبت علماؤكم، وكثرت قراؤكم، وقلت فقهاؤكم، وكثرت امراؤكم، وقلت أمناؤكم، والتمست الدنيا بعمل الآخرة، وتفقه لغير الدين». رواه الدارمي (٦٠/١) باسنادين أحدهما صحيح والثاني حسن، والحاكم (٥١٤/٤) وابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (١٨٨/١)، وهذا الأثر وإن كان موقوفاً فهو في حكم المرفوع لأن ما فيه من التحدث عن أمور غيبية لا تقال إلا بالوحي فهو من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم، فقد تحققت كل جملة فيه كما هو مشاهد وخاصة فيما يتعلق بالسنة والبدعة، فانك ترى أحرص الناس على أتباع السنة ومحاربة البدعة، يرمون من قبل المخالف بالبدعة وترك السنة! وما ذلك إلا لأنهم ينكرون ما أحدث الناس من البدع وتمسكوا بها وهم يظنونها سنناً، وهذه رسالة «الإصابة» أصدق مثال على ذلك!

أين هؤلاء الذين يزعمون الانتصار للصحابة من قول عمر رضي الله عنه ــ حين أمر بتجديد المسجد النبوي ــ: «أكن الناس من المطر، وأياك أن تحمر وتصفر»، وقول ابن عباس رضي الله عنه: «لتزخرفنها كما زخرفت اليهود والنصارى» رواهما البخاري تعليقاً في صحيحه (٤٢٧/١-٢٤٨) ولا يعلم لهذين الصحابيين الجليلين مخالف من الصحابة في هذه المسألة، فليظهر هؤلاء للناس موافقتهم للصحابة في انكار زخرفة المساجد وبيان أنها من البدع المكروهة

عشرين ركعة معاً[1]، ولكن المؤلفين ذكروا (ص ٩) عبارة قد يفهم منها أنهم لا يقولون بأن الزيادة على الوارد بدعة، فتعين أن مرادهم بـ (الإحداث) الذي نسبوه إلى أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه إنما هو جمعه الناس على صلاة التراويح! وسواء كان هذا قصدهم بـ (الإحداث) أو ما هو أعم من ذلك فإننا لما كنا نعتقد أن عمر رضي الله عنه لم يحدث شيئاً في هذه الصلاة، لا الجماعة ولا العشرين، وإنما كان فيها خير مثال للمؤمن المتبع لسنة نبيه ﷺ تمام الإتباع، وكنا نعتقد أيضاً أنه لم يثبت عن أحد من الخلفاء الراشدين عدد العشرين، كان لا بد لنا من بيان هذه الحقيقة للناس، لكي لا يغتر أحد بما رمى المؤلفون به أمير المؤمنين من (الإحداث)! وإن رأوه هم حسناً، لأن الحق المسلّم به عند العلماء أن «الإتباع خير من الإبتداع» ولو فرض أن في الابتداع ما هو حسن! وقد قال عبدالله بن مسعود رضي الله عنه «القصد[2] في السنة خير من الاجتهاد في البدعة».

وإن من عجائب أمر هؤلاء المؤلفين وظلمهم وبغيهم أنهم مع

= كما صرح العز ابن عبد السلام وغيره من العلماء الاعلام ان كانوا صادقين في الانتصار لهم، وإلا فقد ظهر للناس أنهم لم يؤلفوا رسالتهم إلا مسايرة لما عليه عامة الناس!.

(١) وقد عناه غير واحد من العلماء منهم القسطلاني في شرح البخاري (٤/٥).

(٢) أي التوسط، قال في «اللسان»: «والقصد في الشيء خلاف الافراط، وهو ما بين الاسراف والتقتير». وهذا الأثر صحيح رواه الدارمي (٧٢/١) والبيهقي (١٩/٣) والحاكم (١٠٣/١) وصححه ووافقه الذهبي.

كونهم هم الذين رموا أمير المؤمنين بالإحداث كما فصلنا، فإنهم اتهمونا نحن بأننا وصفناه بالبدعة! ولهم في ذلك عبارات متعددة، نقلنا احداها ورددنا عليها في الرسالة الأولى (ص ٨-٩) بما يغني عن إعادة الكلام هنا، ولم يكتفوا بهذا الإتهام الباطل، بل أضافوا إليه ما يهون أمامه هذا الباطل! فزعموا كذباً أننا لعنّا عمر رضي الله عنه، وأعاذنا من ذلك ومما هو دونه، بل إنهم زادوا على ذلك فاتهمونا بلعن السلف جميعاً فقالوا (ص ١٠): «يا مضلل السلف» وقالوا (ص ٨): «ولعنوا أول هذه الأمة وآخرها»! فإنا لله وإنا إليه راجعون، وحسبنا الله ونعم الوكيل، فما رأيت والله أجرأ من هؤلاء على اتهام الأبرياء، أصلحهم الله وهداهم سواء الصراط.

وما أشبه حالنا معهم بما قاله الشاعر:

غيري جنى وأنا المعذب فيكم ... فكأنني سبّابة المتندم

وأحسن منه قول الآخر:

فكلفتني ذنب امرىء وتركته
كذي العُرّ[1] يكوي غيره وهو راتع!

هذا، وتتألف رسالتنا هذه من ثمانية فصول:

١ — تمهيد في استحباب الجماعة في التراويح. (ص ٩).

٢ — لم يصل ﷺ التراويح أكثر من إحدى عشرة ركعة. (ص ١٦).

(١) أي الجمل المصاب بداء الجرب.

٣ ــ اقتصاره ﷺ على الإحدى عشرة ركعة دليل على عدم جواز الزيادة عليها. (ص ٢٢).

٤ ــ احياء عمر لسنة الجماعة في التراويح وأمره بإحدى عشرة ركعة. (ص ٤١).

٥ ــ لم يثبت أن أحداً من الصحابة صلاها عشرين. (ص ٦٥).

٦ ــ وجوب التزام الإحدى عشرة ركعة والدليل على ذلك. (ص ٧٥).

٧ ــ الكيفيات التي صلى ﷺ بها صلاة الوتر. (ص ٨٦).

٨ ــ الترغيب في إحسان الصلاة والترهيب من إساءتها. (ص ٩٩).

وفي تضاعيف ذلك فصول أخرى فرعية، وفوائد فقهية وحديثية، وغير ذلك مما ستمر بالقاريء الكريم، أسأل الله تعالى أن يوفقني للحق فيما كتبته فيها وفي غيرها، وأن يجعلها خالصة لوجهه الكريم، وينفع بها إخواني المؤمنين، إنه هو البر الرحيم.

دمشق ــ السبت ٧٧/٩/٤ هـ

محمد ناصر الدين الألباني

١ ــ تمهيد في استحباب الجماعة في التراويح

١ ــ لا يشك عالم اليوم بالسنة في مشروعية صلاة الليل جماعة في رمضان، هذه الصلاة التي تعرف بصلاة التراويح لأمور ثلاثة:

آ ــ إقراره ﷺ الجماعة فيها.

ب ــ إقامته إياها.

ج ــ بيانه لفضلها.

آ ــ أما الإقرار فلحديث ثعلبة بن أبي مالك القرظي قال:

« خرج رسول الله ﷺ ذات ليلة في رمضان، فرأى ناساً في ناحية المسجد يصلون، فقال: ما يصنع هؤلاء؟ قال قائل: يا رسول الله هؤلاء ناس ليس معهم قرآن وأبيّ بن كعب يقرأ، وهم معه يصلون بصلاته، فقال: قد أحسنوا، أو: قد أصابوا، ولم يكره ذلك لهم » رواه البيهقي (٢/٤٩٥) وقال: « هذا مرسل حسن ».

قلت: وقد روي موصولاً من طريق آخر عن أبي هريرة بسند لابأس به في المتابعات والشواهد، أخرجه ابن نصر في « قيام الليل » (ص ٩٠) وأبو داود (١/٢١٧) والبيهقي.

ب ــ وأما إقامته ﷺ إياها ففيه أحاديث:

الأول: عن النعمان بن بشير قال: « قمنا مع رسول الله ﷺ ليلة

ثلاث وعشرين في شهر رمضان إلى ثلث الليل الأول، ثم قمنا معه ليلة خمس وعشرين إلى نصف الليل، ثم قام بنا ليلة سبع وعشرين حتى ظننا أن لا ندرك الفلاح، قال: وكنا ندعو السحور الفلاح».

رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢/٩٠/٢) وابن نصر (٨٩) والنسائي (٢٣٨/١) وأحمد (٢٧٢/٤) والفريابي في «الرابع والخامس من كتاب الصيام» (٢/٧٢-١/٧٣) وأسناده صحيح وصححه الحاكم (٤٤٠/١) وقال:

«وفيه الدليل الواضح أن صلاة التراويح في مساجد المسلمين سنة مسنونة، وقد كان علي بن أبي طالب يحث عمر رضي الله عنهما على إقامة هذه السنة إلى أن أقامها».

الثاني: عن أنس قال: «كان رسول الله ﷺ يصلي في رمضان فجئت فقمت إلى جنبه ثم جاء آخر، ثم جاء آخر حتى كنا رهطاً[1]، فلما أحسَّ رسول الله ﷺ أنّا خلفه تجوز[2] في الصلاة، ثم دخل منزله، فلما دخل منزله صلى صلاة لم يصلها عندنا فلما أصبحنا، قلنا: يا رسول الله أو فطنت لنا البارحة؟ فقال: نعم، وذاك الذي حملني على ما صنعت».

رواه أحمد (١٩٩/٣، ٢١٢، ٢٩١) وابن نصر (٨٩) بسندين صحيحين والطبراني في الأوسط بنحوه كما في «الجمع» (١٧٣/٣)،

(١) الرهط ما دون العشرة.

(٢) أي خفف.

وأظنه في صحيح مسلم فينظر.

الثالث: عن عائشة قالت: «[كان الناس يصلون في مسجد رسول الله ﷺ رمضان بالليل أوزاعاً (١)، يكون مع الرجل شيء من القرآن فيكون معه النفر الخمسة والستة أو أقل من ذلك أو أكثر، فيصلون بصلاته، فأمرني رسول الله ﷺ ليلة من ذلك أن أنصب (٢) له حصيراً على باب حجرتي ففعلت فخرج إليه رسول الله ﷺ بعد أن صلى العشاء الآخرة، قالت: فاجتمع إليه من في المسجد فصلى بهم رسول الله ﷺ ليلاً طويلاً، ثم انصرف رسول الله ﷺ فدخل، وترك الحصير على حاله، فلما أصبح الناس تحدثوا بصلاة رسول الله ﷺ بمن كان معه في المسجد تلك الليلة [فاجتمع أكثر] منهم وأمسى المسجد راجّا (٣) بالناس، [فخرج رسول الله ﷺ في الليلة الثانية فصلوا بصلاته فاصبح الناس يذكرون ذلك فكثر أهل المسجد [حتى اغتص بأهله] من الليلة الثالثة، فخرج فصلوا بصلاته، فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله]، فصلى بهم رسول الله ﷺ العشاء

---

(١) أي متفرقين.

(٢) أي أضع، في «اللسان»: «والنصب وضع الشيء ورفعه» ولعل الأول هو المناسب هنا والمراد أنه صلى الله عليه وسلم أمرها أن تضع حصيراً أمام باب الحجرة يصلي عليها ويحتمل: أن المراد الثاني وهو رفع الحصير أمام الباب، و يؤيده حديث زيد بن ثابت «اتخذ النبي صلى الله عليه وسلم حجرة في المسجد من حصير فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ليالي حتى اجتمع إليه ناس...» الحديث رواه مسلم (٢/١٨٨) وغيره.

(٣) أراد أن له رجة من كثرة الناس. نهاية.

الآخرة، ثم دخل بيته، وثبت الناس، قالت: فقال لي رسول الله ﷺ ما شأن الناس يا عائشة؟ قالت: فقلت له: يا رسول الله سمع الناس بصلاتك البارحة بمن كان في المسجد فحشدوا لذلك لتصلي بهم، قالت: فقال: إطو عنا حصيرك يا عائشة، قالت: ففعلت، وبات رسول الله ﷺ غير غافل وثبت الناس مكانهم [فطفق رجال منهم يقولون: الصلاة] حتى خرج رسول الله ﷺ إلى الصبح [فلما قضى الفجر، أقبل على الناس، ثم تشهد[1] فقال أما بعد] أيها الناس، أما والله ما بتّ والحمدلله ليلتي هذه غافلاً، وما خفي علي مكانكم، ولكني تخوفت أن يفترض عليكم (وفي رواية: ولكن خشيت أن تفرض عليكم صلاة الليل فتعجزوا عنها)، فاكلفوا من الأعمال ما تطيقون فإن الله لا يمل حتى تملوا». (زاد في رواية أخرى: قال الزهري: فتوفي رسول الله ﷺ والناس على ذلك، ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر وصدراً من خلافة عمر)[2].

---

(١) تعني أنه نطق بالشهادة، ويحتمل عندي أنها أرادت خطبة الحاجة التي يذكر فيها الشهادة، وقد ذكرنا نصها في خطبة الرسالة الأولى، ثم طبعناها مفردة.

(٢) رواه البخاري (٣/٨-١٠، ٢٠٣/٤، ٢٠٥) ومسلم (٢/١٧٧-١٧٨، ١٨٨-١٨٩) وأبو داود (٢١٧/١) والنسائي (٢٣٨/١) والفريابي في «الصيام» (٢/٧٣، ١/٧٤-١/٧٥) وابن نصر وأحمد (٦١/٦، ١٦٩، ١٧٧، ١٨٢، ٢٣٢، ٢٦٧) والسياق لهما، وقوله: «والأمر على ذلك» قال الحافظ: «أي على ترك الجماعة في التراويح» قلت والأولى أن يقال: «أي على الصلاة أوزاعاً» كما يدل عليه أول الحديث أي أنهم استمروا يصلونها بأئمة متعددين، وسيأتي ما يؤيده في حديث إحياء عمر لهذه السنة.

قلت: وهذه الأحاديث ظاهرة الدلالة على مشروعية صلاة التراويح جماعة، لاستمراره ﷺ عليها في تلك الليالي، ولا ينافيه تركه ﷺ لها في الليلة الرابعة في هذا الحديث لأنه ﷺ علله بقوله: «خشيت أن تفرض عليكم»، ولا شك أن هذه الخشية قد زالت بوفاته ﷺ بعد أن أكمل الله الشريعة، وبذلك يزول المعلول وهو ترك الجماعة و يعود الحكم السابق وهو مشروعية الجماعة، ولهذا أحياها عمر بن الخطاب رضي الله عنه كما سبق و يأتي وعليه جمهور العلماء.

الرابع: عن حذيفة بن اليمان قال:

«قام رسول الله ﷺ ذات ليلة في رمضان في حجرة من جريد النخل ثم صبَّ عليه دلواً من ماء، ثم قال: [الله أكبر] الله أكبر، [ثلاثاً]، ذا الملكوت، والجبروت، والكبرياء، والعظمة، [ثم قرأ البقرة، قال: ثم ركع، فكان ركوعه مثل قيامه، فجعل يقول في ركوعه: سبحان ربي العظيم سبحان ربي العظيم، [مثلما كان قائماً]، ثم رفع رأسه من الركوع فقام مثل ركوعه فقال: لربي الحمد، ثم سجد، وكان في سجوده مثل قيامه[1]، وكان يقول في سجوده سبحان ربي الأعلى، ثم رفع رأسه من السجود [ثم جلس]، وكان يقول بين السجدتين: رب اغفر لي [رب اغفر لي] وجلس بقدر سجوده [ثم سجد فقال: سبحان ربي الأعلى مثلما كان قائماً]، فصلى

(١) يعني القيام بعد الركوع.

أربع ركعات يقرأ فيهن البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام حتى جاء بلال فآذنه بالصلاة »(١).

ج ـ وأما بيانه ﷺ لفضلها فهو ما رواه أبو ذر رضي الله عنه قال:

« صمنا، فلم يصل ﷺ بنا، حتى بقي سبع من الشهر، فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل، ثم لم يقم بنا في السادسة وقام بنا في الخامسة حتى ذهب شطر الليل، فقلنا: يا رسول الله لو نفَّلْتنا بقية ليلتنا هذه، فقال: **إنه من قام مع الإمام حتى ينصرف كتب له قيام ليلة**، ثم لم يصل بنا حتى بقي ثلاث من الشهر فصلى بنا في الثالثة، ودعى أهله

(١) يعني صلاة الفجر، والحديث رواه ابن أبي شيبة (٢/٩٠/٢) وابن نصر (ص ٨٩-٩٠) والنسائي (٢٤٦/١) وأحمد (٤٠٠/٥) من طريق طلحة بن يزيد الأنصاري عن حذيفة. يزيد بعضهم على بعض، وروى منه الترمذي (٣٠٣/١) وابن ماجه (٢٩٠/١) والحاكم (٢٧١/١) القول بين السجدتين وصححه ووافقه الذهبي، ورجاله ثقات، لكن أعله النسائي بقوله: «مرسل وطلحة بن يزيد لا أعلمه سمع من حذيفة شيئاً». قلتَ: قد وصله عمرو بن مرة عن أبي حمزة ـ وهو طلحة بن يزيد ـ عن رجل من عبس، شعبة يرى أنه صلة بن زفر عن حذيفة. أخرجه أبو داود (١٣٩/١-١٤٠) والنسائي (١٧٢/١) والطحاوي في «المشكل» (٣٠٨/١) والطيالسي (١١٥/١) وعنه البيهقي (١٢١/٢-١٢٢) وأحمد (٣٩٨/٥) والبغوي في «حديث علي بن الجعد» (٢/٤/١) عن شعبة عن عمرو به، وسنده صحيح، ورواه مسلم (١٨٦/٢) من طريق المستورد بن الأحنف عن صلة بن زفر به نحوه مع زيادة ونقص ومغايرة في بعضه.

ونساءه فقام بنا حتى تخوفنا الفلاح، قلت: وما الفلاح؟ قال السحور».

رواه ابن أبي شيبة (٢/٩٠/٢) وأبو داود (٢١٧/١) والترمذي (٢/٧٢-٧٣) وصححه، والنسائي (٢٣٨/١) وابن ماجه (٣٩٧/١) والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٢٠٦/١) وابن نصر (ص ٨٩) والفريابي (٧١/١-٢/٧٢) والبيهقي (٤٩٤/٢) وسندهم صحيح.

والشاهد من الحديث قوله: «من قام مع الإمام...» فإنه ظاهر الدلالة على فضيلة صلاة قيام رمضان مع الإمام، يؤيد هذا ما ذكره أبو داود في «المسائل» (ص ٦٢) قال:

«سمعت أحمد قيل له: يعجبك أن يصلي الرجل مع الناس في رمضان أو وحده؟ قال: يصلي مع الناس، وسمعته أيضاً يقول: يعجبني أن يصلي مع الإمام ويوتر معه، قال النبي ﷺ: إن الرجل إذا قام مع الإمام حتى ينصرف كتب الله له بقية ليلته» ومثله ذكر ابن نصر (ص ٩١) عن أحمد، ثم قال أبو داود: «قيل لأحمد وأنا أسمع: يؤخر القيام، يعني التراويح، إلى آخر الليل؟ قال: لا، سنة المسلمين أحب إلي»[1].

(١) يعني الاجتماع في صلاة التراويح مع التبكير بها أفضل عنده من الانفراد بها مع التأخير إلى آخر الليل، وإن كان للتأخير فضيلة خاصة فالجماعة أفضل لإقامة النبي صلى الله عليه وسلم لها في تلك الليالي التي أحياها مع الناس في المسجد كما سبق في حديث عائشة وغيره ولذلك جرى عليه المسلمون من عهد عمر إلى الآن.

٢ ـ لم يصل ﷺ التراويح أكثر من (١١) ركعة

وبعد أن أثبتنا مشروعية الجماعة في صلاة التراويح بإقراره ﷺ وفعله وحضه، فلنبين كما كانت عدد ركعاته ﷺ في تلك الليالي التي أحياها مع الناس، فاعلم أن لدينا في هذه المسألة حديثين:

الأول: عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه سأل عائشة رضي الله عنها كيف كانت صلاة رسول الله ﷺ في رمضان؟ فقالت: ما كان رسول الله ﷺ يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة [١] يصلي أربعاً [٢] فلا تسل عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي

(١) وفي رواية لابن أبي شيبة (١/١١٦/٢) ومسلم وغيرهما: كانت صلاته في شهر رمضان وغيره ثلاث عشر ركعة بالليل، منها ركعتا الفجر، لكن جاء في رواية أخرى عند مالك (١٤٢/١) وعنه البخاري «٣٥/٣» وغيره عنها قالت: كان يصلي بالليل ثلاث عشرة ركعة، ثم يصلي إذا سمع النداء بالصبح ركعتين خفيفتين. قال الحافظ «فظاهره يخالف ما تقدم فيحتمل أن تكون أضافت إلى صلاة الليل سنة العشاء لكونه كان يصليها في بيته، أو ما كان يفتتح به صلاة الليل، فقد ثبت عند مسلم عنها أنه كان يفتتحها بركعتين خفيفتين، وهذا أرجح في نظري لأن رواية أبي سلمة التي دلت على الحصر في إحدى عشرة جاء في صفتها: «يصلي أربعاً ثم أربعاً ثم ثلاثاً» فدل على أنها لم تتعرض للركعتين الخفيفتين، وتعرضت لهما في رواية مالك، والزيادة من الحافظ مقبولة، و يؤيده ما وقع عند أحمد وأبي داود من رواية عبد الله بن أبي قيس عن عائشة بلفظ: كان يوتر بأربع وثلاث... وعشر وثلاث، ولم يكن يوتر بأكثر من ثلاث عشرة=

أربعاً، فلا تسل عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي ثلاثاً».

=ولا انقص من سبع، وهذا أصح ما وقفت عليه من ذلك و به يجمع بين ما اختلف على عائشة من ذلك».

قلت: وحديث ابن أبي قيس هذا سيأتي ان شاء الله تعالى في «جواز القيام بأقل من ١١ ركعة». [في الصفحة ٨١].

و يؤيد الجمع الذي رجحه الحافظ ان رواية مالك جاءت مفصلة بذكر الركعتين الخفيفتين من حديث زيد بن خالد الجهني أنه قال: لأرمقن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة، فصلى ركعتين خفيفتين، ثم صلى ركعتين طويلتين طويلتين طويلتين، ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما، ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما ثم اوتر فذلك ثلاث عشرة ركعة».

رواه مالك (١٤٣/١-١٤٤) وعنه مسلم (١٨٣/٢) وأبوعوانة (٣١٩/٢) وأبو داود (٢١٥/١) وابن نصر (ص ٤٨).

قلت: ويحتمل عندي ان تكون هاتان الركعتان الخفيفتان ركعتي سنة العشاء، بل هو الظاهر فاني لم أجد رواية تذكرهما مع هذه الركعات الثلاث عشرة بل وجدت ما يؤيد ما استظهرته وهوحديث جابر بن عبد الله قال: أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية حتى إذا كنا بالسقيا (قرية بين مكة والمدينة) قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وجابر إلى جنبه، فصلى العتمة، ثم صلى ثلاث عشرة سجدة. رواه ابن نصر (ص ٤٨) فهذا الحديث كالنص في أن سنة العشاء داخل في الثلاث عشر ركعة ورجاله ثقات غير شرحبيل بن سعد ففيه ضعف.

(٢) يعني بتسليمة واحدة، قال النووي في شرح مسلم «وهذا لبيان الجواز، وإلا فالأفضل التسليم من كل ركعتين، وهو المشهور من فعل رسول الله صلى الله عليه =

رواه البخاري (٢٥/٣، ٢٠٥/٤) ومسلم (١٦٦/٢) وأبو عوانة (٣٢٧/٢) وأبو داود (٢١٠/١) والترمذي (٣٠٢/٢-٣٠٣ طبع أحمد شاكر) والنسائي (٢٤٨/١) ومالك (١٣٤/١) وعنه البيهقي (٤٩٥/٢-٤٩٦) وأحمد (٣٦/٦، ٧٣، ١٠٤).

الثاني: عن جابر بن عبدالله رضي الله عنه قال: صلى بنا رسول الله ﷺ في شهر رمضان ثمان ركعات، وأوتر، فلما كانت القابلة اجتمعنا في المسجد ورجونا أن يخرج، فلم نزل فيه حتى أصبحنا، ثم دخلنا، فقلنا يا رسول الله اجتمعنا البارحة في المسجد ورجونا أن تصلي بنا، فقال: إني خشيت أن يكتب عليكم.

رواه ابن نصر (ص ٩٠) والطبراني في «المعجم الصغير» (ص ١٠٨) وسنده حسن بما قبله، وأشار الحافظ في «الفتح» (١٠/٣) وفي «التخليص» (ص ١١٩) الى تقويته وعزاه لابن خزيمة وابن حبان في «صحيحيهما».

= وسلم وأمره بصلاة الليل مثنى مثنى».

قلت: وصدق رحمه الله، فقول الشافعية «يجب أن يسلم من كل ركعتين، فإذا صلاها بسلام واحد لم تصح» كما في «الفقه على المذاهب الأربعة» (٢٩٨/١) وشرح القسطلاني على البخاري (٤/٥) وغيرها خلاف هذا الحديث الصحيح، ومناف لقول النووي بالجواز وهو من كبار العلماء المحققين في المذهب الشافعي، فلا عذر لأحد يفتي بخلافه!.

حديث العشرين ضعيف جداً لا يجوز العمل به

ثم قال في « الفتح » (٤/٢٠٥-٢٠٦) تحت شرح الحديث الأول:

« وأما ما رواه ابن أبي شيبة من حديث ابن عباس: كان رسول الله ﷺ يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر، فإسناده ضعيف، وقد عارضه حديث عائشة هذا الذي في الصحيحين مع كونها أعلم بحال النبي ﷺ ليلاً من غيرها ».

وسبقه إلى هذا المعنى الحافظ الزيلعي في « نصب الراية » (١٥٣/٢).

قلت: وحديث ابن عباس هذا ضعيف جداً كما قال السيوطي في « الحاوي للفتاوى » (٧٣/٢) وعلته أن فيه أبا سيبه ابراهيم ابن عثمان؛ قال الحافظ في « التقريب »: « متروك الحديث »، وقد تتبعت مصادره فلم أجده إلا من طريقه، فأخرجه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٢/٩٠/٢) وعبد بن حميد في « المنتخب من المسند » (٤٣/١-٢) والطبراني في « المعجم الكبير » (٣/١٤٨/٢) وفي « الأوسط » كما في « المنتقى منه » للذهبي (٣/٢) و « الجمع بينه وبين الصغير » لغيره (١/١١٩) وابن عدي في « الكامل » (١/٢) والخطيب في « الموضح » (١/٢١٩) والبيهقي في سننه (٢/٤٩٦) كلهم من طريق إبراهيم هذا عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس مرفوعاً. وقال الطبراني: « لا يروى عن ابن عباس إلا بهذا الإسناد » وقال البيهقي: « تفرد به أبو شيبة وهو ضعيف ». وكذلك

قال الهيثمي في «المجمع» (١٧٢/٣) أنه ضعيف، والحقيقة أنه ضعيف جداً كما يشير إليه قول الحافظ المتقدم «متروك الحديث»، وهذا هو الصواب فيه، فقد قال ابن معين: «ليس بثقة»، وقال الجوزجاني: «ساقط» وكذبه شعبة في قصة، وقال البخاري فيه: «سكتوا عنه»، وقد ذكر الحافظ ابن كثير في «اختصار علوم الحديث» (ص ١١٨) أن من يقول البخاري فيه «سكتوا عنه» يكون في أدنى المنازل وأردئها عنده. ولذلك فإني أرى أن حديثه هذا في حكم الموضوع لمعارضته لحديث عائشة وجابر كما سبق عن الحافظين الزيلعي والعسقلاني، وأورده الحافظ الذهبي من مناكيره.

وقال الفقيه ابن حجر الهيتمي في «الفتاوى الكبرى» (١٩٥/١) بعد أن ذكر الحديث:

«فهو شديد الضعف، اشتد كلام الأئمة في أحد رواته تجريحاً وذماً، ومنه (يعني من التجريح والذم) انه يروي الموضوعات كحديث «ما هلكت أمة إلا في آذار» و «لا تقوم الساعة إلا في آذار» وأن حديثه هذا الذي في التراويح من جملة مناكيره، وقد صرح السبكي بأن شرط العمل بالحديث الضعيف أن لا يشتد ضعفه: قال الذهبي: ومن يكذبه مثل شعبة فلا يلتفت إلى حديثه».

قلت: وفيما نقله عن السبكي إشارة لطيفة من الهيتمي إلى أنه لا يرى العمل بالعشرين فتأمل.

ثم قال السيوطي بعد أن ذكر حديث جابر من رواية ابن حبان:

«فالحاصل أن العشرين ركعة لم تثبت من فعله ﷺ، وما في

صحيح ابن حبان غاية فيما ذهبنا إليه من تمسكنا بما في البخاري عن عائشة إنه كان لا يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة، فإنه موافق له من حيث أنه صلى التراويح ثمانياً، ثم أوتر بثلاث، فتلك إحدى عشرة. ومما يدل لذلك أيضاً أنه ﷺ كان إذا عمل عملاً واظب عليه، كما واظب على الركعتين اللتين قضاهما بعد العصر مع كون الصلاة في ذلك الوقت منهياً عنها، ولو فعل العشرين ولو مرة لم يتركها أبداً، ولو وقع ذلك لم يخف على عائشة حيث قالت ما تقدم».

قلت: وفي كلامه إشارة قوية إلى اختياره الإحدى عشرة ركعة ورفضه العشرين الواردة في حديث ابن عباس لضعفه الشديد، فتدبر.

٣ ـ اقتصاره ﷺ على الإحدى عشرة ركعة

دليل على عدم جواز الزيادة عليها

تبين لنا مما سبق أن عدد ركعات قيام الليل إنما هو إحدى عشرة ركعة بالنص الصحيح من فعل رسول الله ﷺ، وإذا تأملنا فيه يظهر لنا بوضوح أنه ﷺ استمر على هذا العدد طيلة حياته لا يزيد عليه، سواء ذلك في رمضان أو في غيره، فإذا استحضرنا في أذهاننا أن السنن الرواتب وغيرها كصلاة الاستسقاء والكسوف التزم النبي ﷺ أيضاً فيها جميعاً عدداً معيناً من الركعات وكان هذا الالتزام دليلاً مسلماً عند العلماء على أنه لا يجوز الزيادة عليها (١)، فكذلك صلاة التراويح لا يجوز الزيادة فيها على العدد المسنون لاشتراكها مع الصلوات المذكورات في التزامه ﷺ عدداً معيناً فيها لا يزيد عليه،

---

(١) ولهذا لما عقد البخاري في صحيحه (٣/٤٥) «باب الركعتين قبل الظهر» وساق فيه حديث ابن عمر في صلاته صلى الله عليه وسلم قبل الظهر ركعتين أتبعه بحديث عائشة رضي الله عنها: «كان لا يدع أربعاً قبل الظهر» لبيان أن الركعتين قبل الظهر ليستا حتماً بحيث يمنع الزيادة عليهما كما قال الحافظ في «الفتح» ففي صنيع الحافظ هذا اشارة إلى أنه لا تجوز الزيادة على ما حدده صلى الله عليه وسلم بفعله من الركعات، وصلاة التراويح من هذا القبيل، فثبت المراد، وسيأتي الجمع بين حديث ابن عمر وعائشة (ص ٢٨).

فمن ادعى الفرق فعليه الدليل، ودون ذلك خرط القتاد!.

وليست صلاة التراويح من النوافل المطلقة حتى يكون للمصلي الخيار في أن يصليها بأي عدد شاء[1]، بل هي سنة مؤكدة تشبه الفرائض من حيث أنها تشرع مع الجماعة، كما قالت الشافعية فهي من هذه الحيثية أولى بأن لا يزاد عليها من السنن الرواتب، ولهذا منعوا من جمع أربع ركعات من التراويح في تسليمة واحدة ظناً منهم أنهم لم ترد[2] واحتجوا «بأن التراويح أشبهت الفرض بطلب الجماعة فلا تغير عما ورد فيها»[3].

فتأمل كيف منعوا من وصل ركعتين بركعتين كل منهما وارد لأن في الوصل ـ عندهم ـ تغييراً لما ورد فيها من الفصل، أفلا يحق لنا حينئذ أن نمنع بهذه الحجة ذاتها من زيادة عشر ركعات لا أصل لها في السنة الصحيحة البتة؟ اللهم بلى، بل هذا بالمنع أولى وأحرى، فهل من مُدكر؟

على أنه لو اعتبرنا صلاة التراويح نفلاً مطلقاً لم يحدده الشارع

---

(١) قال الفقيه احمد بن حجر الهيتمي في «الفتاوى الكبرى» (١٩٣/١): «والفرق بين النفل المطلق وبين غيره أن الشارع لم يجعل له عدداً، وفوضه الى خيرة المتعبد».

أقول: فاذا علمت مما سبق أن الشارع الحكيم جعل للتراويح احدى عشرة ركعة لم يجاوزها البتة، يتبين لك أنه لا خيرة للمتعبد في الزيادة عليه!.

(٢) مع أنه وارد وصرح بجوازه النووي كما سبق بيانه (ص ١٨).

(٣) ذكره القسطلاني في «شرح البخاري» (٤/٣) والهيتمي في «الفتاوى» (١٩٣/١) نقلاً عن النووي.

بعدد معين لم يجز لنا أن نلتزم نحن فيها عدداً لا نجاوزه لما ثبت في الأصول: أنه لا يسوغ التزام صفة لم ترد عنه ﷺ في عبادة من العبادات.

قال الشيخ ملا أحمد رومي الحنفي صاحب مجالس الأبرار ما ملخصه:

« لأن عدم وقوع الفعل في الصدر الأول إما لعدم الحاجة إليه أو لوجود مانع، أو لعدم تنبه أو لتكاسل أو لكراهة أو لعدم مشروعيته، والأولان منتفيان في العبادات البدنية المحضة، لأن الحاجة في التقرب إلى الله تعالى لا تنقطع وبعد ظهور الإسلام لم يكن منها مانع، ولا يظن بالنبي ﷺ عدم التنبه، والتكاسل، فذاك أسوأ الظن المؤدي إلى الكفر، فلم يبق إلا كونها سيئة غير مشروعة، وكذلك يقال لمن أتى في العبادات البدنية المحضة **بصفة لم تكن في زمن الصحابة،** إذ لو كان وصف العبادة في الفعل المبتدع يقتضي كونها بدعة حسنة لما وجد في العبادات بدعة مكروهة، ولما جعل الفقهاء صلاة الرغائب والجماعة فيها وأنواع النغمات في الخطب وفي الأذان وقراءة القرآن في الركوع والجهر بالذكر أمام الجنازة ونحو ذلك من البدع المنكرة، فمن قال بحسنها قيل له: ما ثبت حسنه بالأدلة الشرعية فهو إما غير بدعة فيبقى عموم العام في حديث « كل بدعة ضلالة » وحديث « كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد » على حاله و يكون مخصوصاً من هذا العام، والعام المخصوص حجة فيما عدا ما خص منه، فمن ادعى الخصوص فيما أحدث أيضاً احتاج إلى دليل يصلح

للتخصيص من كتاب أو سنة أو إجماع مختص بأهل الاجتهاد، ولا نظر للعوام، ولعادة أكثر البلاد فيه، فمن أحدث شيئاً يتقرب به إلى الله تعالى من قول أو فعل فقد شرع من الدين ما لم يأذن به الله، فعلم أن كل بدعة في العبادات البدنية المحضة لا تكون إلا سيئة»(١).

شبهات وجوابها:

إذا عرفنا إفادة هذا النص أنه لا يجوز الزيادة عليه، فإن من تمام الفائدة أن نسوق بعض الشبهات التي قد يوردها البعض حول هذه المسألة مع الجواب عليها، حتى يكون القاريء على بينة من أمره فأقول:

الشبهة الأولى: (اختلاف العلماء دليل على عدم ثبوت النص المعيَّن للعدد).

من العلوم أن العلماء اختلفوا في عدد ركعات التراويح على أقوال كثيرة كما سيأتي بيانها، فقد يقول قائل: إن هذا الإختلاف يدل على عدم وجود نص في العدد، إذ لو ثبت لم يقع الاختلاف فيه، وقد عبر عن هذه الشبهة السيوطي فقال في «الحاوي» (٧٤/١):

---

(١) الابداع في مضار الإبتداع، للشيخ علي محفوظ (ص ٢١-٢٢)، وهذا كتاب قيم جداً ينبغي على كل من يحب أن يعلم حقيقة البدعة في الدين قراءته، ولذلك قرر الأزهر الشريف تدريسه في السنة الأولى والثانية لقسم الوعظ والخطابة بالأزهر.

«ان العلماء اختلفوا في عددها، ولو ثبت ذلك من فعل النبي ﷺ لم يختلف فيه كعدد الوتر والرواتب»[1] !.

الجواب: نحن نسلم بأن من الاختلافات ما يكون سببه عدم وجود النص، ولكن من العجيب أن يقرر السيوطي هذا القول، فإنه يفهم منه أن الاختلاف ليس له إلا سبب واحد. وهو عدم ثبوت النص، مع أنه من المعلوم أن هناك اختلافات كثيرة لم يكن سببها عدم وجود النص، بل كان عدم وصوله إلى الإمام الذي قال بخلافه، أو أنه بلغه ولكن من طريق لا تقوم الحجة به، أو بلغه صحيحاً، ولكن فهمه على وجه غير الوجه الذي فهمه الإمام الآخر، وغير ذلك من أسباب الاختلاف التي ذكرها العلماء[2]، فالاختلاف ليس له سبب واحد. بل له — كما ترى — أسباب كثيرة، ألا ترى أن هناك مسائل كثيرة اختلفوا فيها مع أن فيها نصوصاً ثابتة عنه ﷺ كما هو معلوم عند العلماء بالفقه والأخبار،

---

(١) أقول: وهذا القول وإن كان السيوطي أورده وجهاً من الوجوه التي رد بها حديث ابن عباس في أن التراويح عشرين ركعة، وهو ضعيف كما سبق بيانه (ص ٢١-٢٤)، فإنه في الحقيقة يستلزم رد هذا النص الصحيح من رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي صححه السيوطي وغيره، ولذلك أوردت قوله هذا وأجبت عنه لكي لا يغتر به من لا علم عنده!.

(٢) راجع ان شئت «حجة الله البالغة» الجزء الأول، لولي الله الدهلوي وله رسالة خاصة في أسباب الاختلاف لا يحضرني الآن اسمها وهي مفيدة جداً، وعندي في ذلك رسالة أخرى للامام الحميدي مؤلف الجمع بين الصحيحين أسأل الله تعالى أن ييسر لي تحقيقها ونشرها على الناس لأول مرة.

ولنضرب على ذلك مثالاً واضحاً إلا وهو (رفع اليدين في الصلاة عند الركوع والرفع منه)، فقد اتفق العلماء كلهم من مختلف المذاهب على مشروعتيه ما عدا الحنفية، مع أنه ورد فيه نحو عشرين حديثاً صحيحاً، وفي بعضها أن أبا حميد الساعدي رضي الله عنه وصف صلاة النبي ﷺ بحضور عشرة من الصحابة، وذكر فيه هذا الرفع، فلما فرغ من وصفها قالوا له: «صدقت هكذا كانت صلاة رسول الله ﷺ». رواه البخاري.

وقد أجاب أبو حنيفة رضي الله عنه حين سئل عن عدم أخذه بالرفع بقوله: «لأنه لم يصح فيه حديث عن رسول الله ﷺ» في حكاية معروفة جرت بينه وبين أحد المحدثين ذكرها الحنفية في كتبهم، فهذا القول من قبل الامام أبي حنيفة رحمه الله لا يمكن أن يقوله لو أنه وقف على هذه الطرق التي أشرنا إليها، فهذا أكبر دليل على أن الخلاف في هذه المسألة ليس سببه عدم وجود أو ثبوت النص، بل السبب هو عدم وصوله إلى الامام من طريق صحيح كما عبر عن ذلك الامام أبو حنيفة نفسه رحمه الله تعالى (١).

---

(١) أقول: ولا يفيد هنا الاحتجاج بأن رواية الفقيه مقدمة عند التعارض على رواية غير الفقيه لأمرين: الأول، أنه لا تعارض بين مثبت ونافٍ، الثاني: أن الاحتجاج المشار إليه مبني على عدم اطلاع الامام على تلك الأحاديث الكثيرة في الرفع، ومن رواتها بعض الخلفاء الراشدين مثل علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين، فبعد الاطلاع عليها لا يبقى لهذا الاحتجاج أية قيمة.

وهذا مثال واحد من أمثلة كثيرة معروفة عند المشتغلين بعلم السنة (١).

أقول: فكما أن الاختلاف في هذه المسألة ونحوها لا يدل على عدم ورود نص ثابت فيها، فكذلك الاختلاف في عدد ركعات التراويح لا يدل على عدم ورود نص ثابت فيه، لأن الواقع أن النص وارد ثابت فيه، فلا يجوز أن يرد النص بسبب الخلاف، بل الواجب أن يزال الخلاف بالرجوع إلى النص عملاً بقول الله تبارك وتعالى: ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت و يسلموا تسليماً﴾.

وقوله: ﴿فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً﴾.

---

(١) ومن هذه الأمثلة ما ذكره السيوطي في قوله السابق، أعني عدد ركعات الوتر والرواتب، فإن الخلاف فيه مشهور مع وجود النص، فإن أقل الوتر عند الشافعية ركعة كما في «المنهاج» للنووي (ص ١٤) وهو الحق للنص الصحيح فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سيأتي، وعند الحنفية ثلاث. وسنة الظهر القبلية عند الشافعية ركعتان، وهو الحق أيضاً وعند الحنفية أربع، وكل من الركعتين والأربع ثابتة عنه صلى الله عليه وسلم كما تقدم في التعليق (ص ٢٢) والجمع بينهما يقتضي أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يواظب على الأربع فهي مستحبة، وركعتان منها هما السنة.

وهذا الخلاف مشهور معروف أيضاً عند العلماء، فلا أدري بعد هذا كيف جعله السيوطي مثالاً لما لم يختلف فيه!.

الشبهة الثانية: (لا مانع من الزيادة على النص ما لم ينه عنها).

وقد يقول قائل آخر: سلمنا أنه ثبت النص أن النبي ﷺ صلى التراويح إحدى عشرة ركعة فقط وأنه ثبت ضعف الخبر الذي فيه أن صلاها عشرين، ولكن لا نرى مانعاً من الزيادة عليه لأن رسول الله ﷺ لم ينه عنها.

قلت: الأصل في العبادات أنها لا تثبت إلا بتوقيف من رسول الله ﷺ، وهذا الأصل متفق عليه بين العلماء ولا نتصور مسلماً عالماً يخالفه فيه، ولولا هذا الأصل لجاز لأي مسلم أن يزيد في عدد ركعات السنن بل والفرائض الثابت عددها بفعله ﷺ واستمراره عليه بزعم أنه ﷺ لم ينه عن الزيادة عليها! وهذا بين ظاهر البطلان فلا ضرورة لأن نطيل فيه الكلام، خاصة وقد سبق أن بينا مفصلاً (ص ٢٢-٢٤) أن الزيادة على صلاة التراويح أحرى بالمنع من الزيادة على السنن والرواتب فتذكره.

الشبهة الثالثة: (التمسك بالنصوص المطلقة والعامة).

تمسك بعضهم [١] بالنصوص المطلقة والعامة في الحض على

(١) كما فعل مؤلفو «الاصابة» فانهم احتجوا على جواز الزيادة على الإحدى عشرة ركعة بحديث ربيعة بن كعب فقالوا عقبه (ص ٩): فالكثرة صادقة بالعشرين وما فوقها» وكذلك استدلوا بحديث أبي هريرة الذي بعده وقالوا (ص ١٠): «والحاصل ان من قام بأي عدد من الركعات فهو داخل تحت هذا العموم». =

الإكثار من الصلاة بدون تحديد عدد معين! كقوله ﷺ لربيعة بن كعب وقد سأله مرافقته في الجنة: «فأعني على نفسك بكثرة

=قلت: والتمسك بهذا العموم باطل لما سيأتي بيانه، وأعتقد أن أولئك المؤلفين أنفسهم لا يلتزمون القول به هنا، فانه يلزمهم أن يقولوا بجواز قيام رمضان بركعة واحدة دون أن يضموا اليها ركعتين، وهذا مما لا يقولون به إلا الحبشي منهم فإنه يقول به تبعاً لمذهبه الشافعي، ولكن هذا يخالف أيضاً مذهبه حين يأخذ بهذا العموم، فقد نص مذهبه كمذهب الأولين أن التراويح عشرون ركعة، وهذا النص الفقهي ظاهره المنع من الزيادة، و يؤيده قول النووي في «المجموع» (٣٣/٤):

«وأما ما ذكروه من فعل أهل المدينة فقال أصحابنا: سببه أن أهل مكة كانوا يطوفون بين كل ترويحتين طوافاً و يصلون ركعتين، ولا يطوفون بعد الترويحة الخامسة فأراد أهل المدينة مساواتهم فجعلوا مكان كل طواف أربع ركعات فزادوا ست عشرة ركعة، وأوتروا بثلاث فصار المجموع تسعاً وثلاثين، والله أعلم. قال صاحبا الشامل والبيان وغيرهما: قال أصحابنا: **ليس لغير أهل المدينة أن يفعلوا في التراويح فعل أهل المدينة فيصلوها ستاً وثلاثين ركعة**، لأن لأهل المدينة شرفاً بمهاجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومدفنه بخلاف غيرهم، وقال القاضي أبو الطيب في تعليقه: قال الشافعي: «**فأما غير أهل المدينة فلا يجوز أن يماروا أهل مكة ولا ينافسوهم**».

فهذا يدل العاقل على أن هؤلاء المؤلفين ــمؤلفي الرسالةــ يقولون ما لا يعتقدون، أو يعتقدون ما يخالف مذهبهم في سبيل التغلب على من ينصر السنة! مع أنهم لا يجيزون مخالفة المذهب اتباعاً للسنة أو الدليل!!

و يلزمهم أيضاً ان يقولوا بمشروعية الأمثلة الآتية نقلاً عن «الابداع» مما لا يقول به أحد من العلماء، بل يلزمهم خلاف ما يجهر به بعضهم! فقد حدثني ثقة أن الشيخ الحبشي يقول بعدم جواز زيادة شيء في ألفاظ الاذان كالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في الشهادة له بالرسالة وكتسييده فيها. وهذا حق لا يشك=

السجود »[1]، وكحديث أبي هريرة رضي الله عنه « كان يرغب في قيام رمضان... » ونحو ذلك من الأحاديث التي تفيد بإطلاقها وعمومها مشروعية الصلاة بأي عدد شاء المصلي.

=فيه عالم بالأصول، ولكن ما بال هؤلاء المؤلفين يتناقضون هذا التناقض الشنيع فيستحبون ما تقتضي أصول العلماء بل ونصوصهم الخاصة عدم تجويزه؟! ما الفرق أيها المؤلفون بين الزيادة في الاذان وبين الزيادة عليه عقبه وما الفرق بين الزيادة على العدد المسنون في التراويح، وبين الزيادة على العدد المنقول عن عمر ان صح عنه؟! لا فرق البتة ــ لو طبقتم القواعد عليها ــ اللهم الا جريان العمل من بعضهم على شيء منها دون الآخر! وما الفرق بين الزيادة على سنة الظهر مثلاً وكلاهما سنة؟ وقد سئل الفقيه ابن حجر كما في «الفتاوى» له (١٨٥/١) بما لفظه: «غير النفل المطلق كسنة الظهر هل تجوز الزيادة والنقص فيها بأن ينوي اثنتين ويصلي أربعاً أو عكسه؟ فأجاب بقوله: يقتضي تقييدهم ذلك بالنفل المطلق أنه **لا يجوز** في غيره، **وهو متجه إذ الأصل** في العبادة وجوب البقاء على نيتها في الابتداء، وخرج عن ذلك النفل المطلق لعدم انحصاره فبقي ما عداه على الأصل».

وسئل أيضاً: هل يجوز التغيير والنقص في الوتر وسنة الظهر مثلاً كالنافلة المطلقة؟ فأجاب بقوله: «لا يجوز التغيير والنقص فيما ذكر، والفرق بين النافلة المطلقة وغيرها واضح جلي فلا يعدل عنه».

هذه أسئلة أعتقد أنه لا يمكنهم الاجابة عليها إلا بأن يعترفوا معنا ببطلان هذه الشبهة وانها ليست من العلم في شيء! ولعلهم يعترفون!.

(١) رواه مسلم في صحيحه (٥٢/٢) وأبو عوانة (١٨١/٢)، ومع ذلك فقد صدره أولئك المؤلفون بقولهم «رُوي» بصيغة البناء للمجهول الموضوعة عند المحدثين للدلالة على ضعف المروي وما أظنهم أرادوا بذلك تضعيفه وإنما أوتوا من جهلهم بعلم الحديث واصطلاحات أهله! راجع كلام النووي الآتي في «تضعيف الشافعي... لعدد العشرين...».

والجواب: أن هذا تمسك واه جداً بل هي شبهة لا تساوي حكايتها كالتي قبلها!؟ فإن العمل بالمطلقات على إطلاقها إنما يسوغ فيما لم يقيده الشارع من المطلقات، أما إذا قيد الشارع حكماً مطلقاً بقيد فإنه يجب التقيد به، وعدم الإكتفاء بالمطلق، ولما كانت مسألتنا (صلاة التراويح) ليست من النوافل المطلقة لأنها صلاة مقيدة بنص عن رسول الله ﷺ كما سبق بيانه في أول هذا الفصل، فلا يجوز تعطيل هذا القيد تمسكاً بالمطلقات، وما مثل من يفعل ذلك إلا كمن يصلي صلاة يخالف بها صلاة النبي ﷺ المنقولة عنه بالأسانيد الصحيحة يخالفها كماً وكيفاً متناسياً قوله ﷺ: «صلوا كما رأيتموني أصلي»! محتجاً بمثل تلك المطلقات! كمن يصلي مثلاً الظهر خمساً، وسنة الفجر أربعاً! وكمن يصلي بركوعين أو سجدات!! وفساد هذا لا يخفى على عاقل. ولهذا قال العلامة الشيخ علي محفوظ في «الإبداع» (ص ٢٥) بعد أن نقل من نصوص علماء المذاهب الأربعة أن ما تركه النبي ﷺ مع قيام المقتضى على فعله فتركه هو السنة، وفعله بدعة مذمومة، قال:

«وعلمت أن التمسك بالعمومات مع الغفلة عن بيان الرسول بفعله وتركه هو من اتباع المتشابه الذي نهى الله عنه، ولو عولنا على العمومات وصرفنا النظر عن البيان لانفتح باب كبير من أبواب البدعة لا يمكن سده، ولا يقف الاختراع في الدين عند حد، وإليك أمثلة في ذلك زيادة على ما تقدم: الأول جاء في حديث الطبراني «الصلاة خير موضوع» لو تمسكنا بعموم هذا كيف تكون صلاة

الرغائب بدعة مذمومة[١]؟ وكيف تكون صلاة شعبان بدعة مذمومة مع دخولها في عموم الحديث؟ وقد نص العلماء على أنها بدعتان قبيحتان مذمومتان، كما يأتي، الثاني: قال تعالى: ﴿ومن أحسن قولاً مِن مَن دعا إلى الله وعمل صالحاً﴾ وقال عز وجل ﴿اذكروا الله ذكراً كثيراً﴾ إذا استحب لنا إنسان الأذان للعيدين والكسوفين والتراويح، وقلنا: كيف والنبي ﷺ لم يفعلها ولم يأمر بها وتركها طول حياته، فقال لنا: إن المؤذن داع إلى الله، وإن المؤذن ذاكر لله، كيف تقوم عليه الحجة وكيف تبطل بدعته؟ الثالث: قال تعالى: ﴿إن الله وملائكته يصلون على النبي﴾ الآية، لو صح الأخذ بالعمومات لصح أن يتقرب إلى الله تعالى بالصلاة والسلام [عليه ﷺ] في قيام الصلاة وركوعها واعتدالها وسجودها إلى غير ذلك من الأمكنة التي لم يضعها الرسول ﷺ فيها، ومن الذي يجيز التقرب إلى الله تعالى بمثل ذلك وتكون الصلاة بهذه الصفة عبادة معتبرة؟! وكيف هذا مع حديث «صلوا كما رأيتموني أصلي» رواه البخاري؟! الرابع: ورد في صحيح الحديث «فيما سقت السماء والعيون والبعل العشر، وفيما سقي بالنضح نصف العشر» لو أخذ بعموم هذا لوجبت الزكاة فيها، ولا مستند لهم في عدم وجوب الزكاة سوى هذا الأصل، وهو أن ما تركه مع قيام المقتضي على فعله، فتركه هو السنة، وفعله هو البدعة»[١].

(١) انظر «مساجلة علمية» للعز وابن الصلاح، طبع المكتب الإسلامي.

(٢) وسيأتي تفصيل ذلك في الرسالة الخاصة بالبدعة إن شاء الله تعالى وبينت بعضه في ردنا على الشيخ الحبشي في رسالته «التعقيب» (ص ٤٨-٥١).

السبب الحقيقي في اختلاف العلماء في عدد ركعات التراويح

فإن قيل: سلمنا بفساد هذه الشبهات كلها وسلامة النص من أي معارض فما هو السبب الذي جعل العلماء يختلفون في عدد ركعات التراويح؟

فنقول: الذي يبدو لنا في ذلك أمران لا ثالث لهما:

الأول: وهو الأقوى والأكثر: عدم الإطلاع على هذا النص الوارد في العدد، فمن لم يبلغه ذلك فهو معذور في عدم العمل به لقوله تعالى عن لسان رسول الله ﷺ في حق القرآن: ﴿لأنذركم به ومن بلغ﴾، بل هو مأجور لقوله ﷺ: «إذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله أجران، وإذا حكم فاجتهد فأخطأ فله أجر واحد» رواه البخاري وغيره.

الثاني: أنهم فهموا النص فهماً لا يُلزمهم الوقوف عنده وعدم الزيادة عليه، لوجه من وجوه التأويل، التي قد تعرض لبعض العلماء، بغض النظر عن كونه خطأ أو صواباً كقول الشافعية: «وأما قول عائشة: «ما كان ﷺ يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة فمحمول على الوتر»[1]. ونحو ذلك من الوجوه التي لا تَلزم غيرهم الأخذ بها لثبوت ضعفها لديهم، فانظر مثلاً إلى هذا الوجه الذي نقلته عن الشافعية، فإنه ظاهر الضعف إذا تذكرت أن قول

---

(١) حكاه عن الشافعية القسطلاني (٤/٥).

عائشة هذا إنما كان جواباً لمن سألها: «كيف كانت صلاة رسول الله ﷺ في رمضان»؟ كما سبق (ص ١٦-١٨) فالصلاة المسؤول عنها شاملة لكل صلاة الليل فكيف يصح أن يحمل على الوتر فقط دون صلاة الليل كلها، مع أن هذا الحمل يفيد أنه ﷺ كان له صلاتان: إحداهما صلاة الليل، ــ وما أدري كم تكون ركعاتها! ــ والأخرى صلاة الوتر بأكثر ركعاته: إحدى عشرة ركعة، وهذا مما لا يقوله عالم بالسنة، فالأحاديث متضافرة على أن صلاته ﷺ في الليل لم تزد على الأحدى عشرة ركعة على التفصيل المتقدم (ص ١٦-١٨)، فهذا من نتائج تأويل النصوص لتأييد المذهب!

موقفنا من المخالفين لنا في هذه المسألة وغيرها

إذا عرفت ذلك فلا يتوهمن أحد أننا حين اخترنا الاقتصار على السنة في عدد ركعات التراويح، وعدم جواز الزيادة عليها أننا نضلل أو نبدع من لا يرى ذلك من العلماء السابقين واللاحقين كما قد ظن ذلك بعض الناس واتخذوه حجة للطعن علينا [1]! توهماً منهم أنه يلزم من قولنا: بأن الأمر الفلاني لا يجوز أو أنه بدعة، أن كل من قال بجوازه واستحبابه فهو ضال مبتدع! كلا فإنه وهم باطل، وجهل بالغ، لأن البدعة التي يذم صاحبها وتحمل عليه الأحاديث الزاجرة عن البدعة إنما هي «طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشرعية، يقصد

(١) انظر الرسالة الأولى (ص ١١-١٣).

بالسلوك عليها **المبالغة** في التعبد لله سبحانه»[1] فمن ابتدع بدعة يقصد بها المبالغة في التعبد **وهو يعلم** أنها ليست من الشرع فهو الذي تنصب عليه تلك الأحاديث، وأما من وقع فيها دون أن يعلم بها ولم يقصد بها المبالغة في التعبد فلا تشمله تلك الأحاديث مطلقاً ولا تعنيه البتة، وإنما تعني أولئك المبتدعة الذي يقفون في طريق انتشار السنة و يستحسنون كل بدعة بدون علم ولا هدى ولا كتاب منير، بل ولا تقليداً لأهل العلم والذكر، بل اتباعاً للهوى وارضاء للعوام! وحاشا أن يكون من هؤلاء أحد من العلماء المعروفين بعلمهم وصدقهم وصلاحهم وإخلاصهم، ولاسيما الأئمة الأربعة المجتهدين رضي الله عنهم أجمعين، فإننا نقطع بتنزههم أن يستحسنوا بدعة مبالغة منهم في التعبد كيف وهم قد نهوا عن ذلك كما سنذكر نصوصهم في ذلك في الرسالة الخاصة بالبدعة إن شاء الله تعالى.

نعم قد يقع أحدهم فيما هو خطأ شرعاً ولكنه لا يؤاخذ على ذلك، بل هو مغفور له ومأجور عليه كما سبق مراراً، وقد يتبين للباحث أن هذا الخطأ من نوع البدعة فلا يختلف الحكم في كونه مغفوراً له ومأجوراً عليه لأنه وقع عن اجتهاد منه، ولا يشك عالم أنه لا فرق من حيث كونه خطأ بين وقوع العالم في البدعة ظناً منه أنها سنة، و بين وقوعه في المحرم وهو يظن أنه حلال، فهذا كله خطأ ومغفور كما علمت، ولهذا نرى العلماء مع اختلافهم الشديد في بعض المسائل، لا

(١) الابداع في مضار الابتداع (ص ١٥).

يضلل بعضهم بعضاً ولا يبدع بعضهم بعضاً. ولنضرب على ذلك مثالاً واحداً، لقد اختلفوا منذ عهد الصحابة في إتمام الفريضة في السفر فمنهم من أجازه، ومنهم من منعه ورآه بدعة مخالفة للسنة، ومع ذلك فلم يبدعوا مخالفيهم، فهذا ابن عمر رضي الله عنهما يقول: «صلاة المسافر ركعتان، من خالف السنة كفر» رواه السراج في مسنده (١٢٢/٢١-١٢٣) بإسنادين صحيحين عنه. ومع هذا فلم يكفِّر ولم يضلل من خالف هذه السنة اجتهاداً، بل لما صلى وراء من يرى الإتمام أتم معه، فروى السراج أيضاً بسند صحيح عنه أن النبي ﷺ صلى بمِنى ركعتين وأبو بكر وعمر وعثمان صدراً من أمارته ركعتين ثم أن عثمان صلى بمنى أربعاً، فكان ابن عمر إذا صلى معهم صلى أربعاً، وإذا صلى وحده صلى ركعتين[1].

فتأمل كيف أن ابن عمر لم يحمله اعتقاده بخطأ من يخالف السنة الثابتة بالإتمام في السفر على أن يضلله أو يبدعه، بل إنه صلى وراءه لأنه يعلم أن عثمان رضي الله عنه لم يتم اتباعاً للهوى ــ معاذ الله! بل ذلك عن اجتهاد منه[2]، وهذا هو السبيل الوسط الذي نرى من الواجب على المسلمين أن يتخذوه لهم طريقاً لحل الخلافات

---

(١) وروى البخاري (٤٥١/٢-٤٥٢) نحوه عن ابن مسعود، وفيه انه لما بلغه اتمام عثمان استرجع!.

(٢) مثل ما روى أبو داوود (٣٠٨/١) عن الزهري ان عثمان أتم الصلاة بمنى من أجل الأعراب لأنهم كثروا عامئذ فصلى بالناس أربعاً ليعلمهم أن الصلاة أربع، ورجاله ثقات لكنه منقطع.

القائمة بينهم، أن يجهر كل منهم بما يراه هو الصواب الموافق للكتاب والسنة، شريطة أن لا يضلل ولا يبدع من لم يرَ ذلك لشبهة عرضت له، لأنه هو الطريق الوحيد الذي به تتحقق وحدة المسلمين وتتوحد كلمتهم و يبقى الحق فيه ظاهراً جلياً غير منطمس المعالم، ولهذا نرى أيضاً أن تفرق المسلمين في صلاتهم وراء أئمة متعددين: هذا حنفي وهذا شافعي... مما يخالف ما كان عليه سلفنا الصالح من الاجتماع في الصلاة وراء إمام واحد، وعدم التفرق وراء أئمة متعددين!

هذا هو موقفنا في المسائل الخلافية بين المسلمين، الجهر بالحق بالتي هي أحسن وعدم تضليل من يخالفنا لشبهة لا لهوى؛ وهذا هو الذي جرينا عليه منذ أن هدانا الله لاتباع السنة، وذلك من نحو عشرين سنة (١)، ونتمنى مثل هذا الموقف لأولئك المتسرعين في تضليل المسلمين الذين من مذهبهم قولهم: «إذا سئلنا عن مذهبنا؟ قلنا: صواب يحتمل الخطأ، وإذا سئلنا عن مذهب غيرنا؟ قلنا خطأ يحتمل الصواب» ومن مذهبهم القول بكراهة الصلاة وراء المخالف في المذهب أو بطلانها، ولذلك تفرقوا في المسجد الواحد كما سبق، وخاصة في جماعة الوتر في رمضان! لظن بعضهم أن الوتر لا يصح إذا فصل الإمام بين شفعه ووتره مع أنه هو الأفضل الثابت عن رسول الله ﷺ كما سيأتي في الفصل السابع، وانظر التعليق (ص ١٧).

---

(١) [والآن وقد مضى على ذلك أكثر من خمسين سنة، وتقول الأعداء ليس له ضابط، بل كذبهم وكيدهم مستمر، من غير وازع، والله نسأل أن يسدد خطى الجميع للعمل والصدق. ــزهيرــ].

وذلك هو موقفنا، وما أظن عاقلاً ينازعنا فيه، فمن نسب إلينا غير ذلك فقد بغى وتعدى وظلم، والله حسيبه.

وغرضنا من نشر السنة في هذه المسألة وغيرها بيِّن ظاهر، وهو تبليغها للناس لقوله ﷺ: «بلغوا عني ولو آية...» الحديث رواه البخاري ومسلم، لعلها إذا بلغتهم اقتنعوا بصحتها فالتزموها وفي ذلك فلاحهم وسعادتهم في الدارين، وفيه تضعيف الأجر لنا إن شاء الله تعالى لقوله ﷺ: «من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة». فمن لم يقتنع بها لشبهة لا لهوى، ولا اتباعاً للآباء والأجداد، فليس لأحد عليه من سبيل، لاسيما إذا كان لم يلتزمها بعض كبار العلماء كما في هذه المسألة. والتوفيق من الله سبحانه.

الأحوط اتباع السنة:

على أنه مهما قيل في جواز الزيادة أو عدمها، فما أظن أن مسلماً يتوقف ــ بعد ما سلف بيانه ــ عن القول بأن العدد الذي ورد عنه ﷺ أفضل من الزيادة عليه لصريح قوله ﷺ «وخير الهدي هدي محمد ﷺ» رواه مسلم، فما الذي يمنع المسلمين اليوم أن يأخذوا بهذا الهدي المحمدي و يدعوا ما زاد عليه ولو من باب «دع ما يريبك الى ما لا يريبك» لاسيما وأن كثيراً منهم يسيؤون أداء صلاة التراويح بعشرين ركعة للسرعة الزائدة التي يؤدونها بها حتى ليمكن القول إنها لا تصح مطلقاً لإخلالهم بالاطمئنان الذي هو ركن من أركان الصلاة

التي لا تصح صلاة إلا بها لما سيأتي بيانه في الفصل الثامن.

فلو أنهم صلوها بالعدد الوارد في السنة في مثل المدة التي يصلون فيها العشرين لكانت صلاتهم صحيحة مقبولة باتفاق العلماء و يؤيد ذلك حديث جابر قال: سئل ﷺ أي الصلاة أفضل؟ قال: «طول القيام». فعليكم أيها المسلمون بسنته ﷺ تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ فإن «خير الهدي هدي محمد» **صلى الله عليه وسلم** .

٤ ــ أحياء عمر لسنة الجماعة في التراويح وأمره بالـ (١١) ركعة

سبق أن ذكرنا (ص ٤) أن الناس بعد وفاته ﷺ استمروا على أداء صلاة التراويح في المسجد أوزاعاً وراء أئمة متعددين[١]، وذلك في خلافة أبي بكر وصدراً من خلافة عمر رضي الله عنهما، ثم إن عمر رضي الله عنه جمعهم وراء إمام واحد، فقال عبد الرحمن بن عبد القاري:

«خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة في رمضان الى المسجد فإذا

---

(١) قلت: وهكذا كان الأمر في عهده صلى الله عليه وسلم، ثم صلى بهم صلى الله عليه وسلم إماماً ثلاث ليال ثم ترك ذلك خشية ان تفرض عليهم كما سبق في حديث عائشة رضي الله عنها (ص ١١-١٢) ثم عادوا إلى الأمر الأول واستمروا عليه حتى جمعهم عمر رضي الله عنه، وجزاه عن الاسلام خيراً، قال ابن التين وغيره: «استنبط عمر ذلك من تقرير النبي صلى الله عليه وسلم من صلى معه في تلك الليالي، وإن كان كره ذلك، فإنما كرهه خشية أن يفرض عليهم وكأن هذا هو السر في إيراد البخاري لحديث عائشة (يعني المتقدم ص ١١-١٢) عقب حديث عمر، فلما مات النبي صلى الله عليه وسلم حصل الأمن من ذلك، وترجح عند عمر ذلك لما في الاختلاف من افتراق الكلمة ولأن الإجتماع على واحد أنشط لكثير من المصلين، وإلى قول عمر: جنح الجمهور...» (فتح الباري ٤/٢٠٣-٢٠٤).

الناس أوزاع متفرقون، يصلي الرجل لنفسه، و يصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط، فقال: [والله] إني لأرى لو جمعتُ هؤلاء على قارىء واحد لكان أمثل، ثم عزم فجمعهم على أبيِّ بن كعب، [قال]: ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم، [فـ] قال عمر: نعمت البدعة هذه والتي ينامون عنها أفضل (١) من التي يقومون، يريد آخر الليل، وكان الناس يقومون أوله».

رواه مالك في «الموطأ» «١/١٣٦-١٣٧» وعنه البخاري «٤/٢٠٣» والفريابي «٢/٧٣، ١/٧٤-٢» ورواه ابن أبي شيبة «٢/٩١/١» نحوه دون قوله «نعمت البدعة هذه» وله عند ابن سعد (٥/٤٢) والفريابي طريق آخر «٢/٧٤» بلفظ: «إن كانت هذه بدعة لنعمت البدعة» ورجاله ثقات غير نوفل بن إياس فقال الحافظ في «التقرب»: «مقبول» يعني عند المتابعة، وإلا فلين الحديث كما نصَّ هو عليه في المقدمة.

واعلم إنه قد شاع بين المتأخرين الاستدلال بقول عمر «نعمت البدعة هذه» على أمرين اثنين:

الأول: إن الاجتماع في صلاة التراويح بدعة لم تكن في عهد

---

(١) قال الحافظ: «هذا تصريح منه بأن الصلاة في آخر الليل أفضل من أوله، لكن ليس فيه أن الصلاة في قيام الليل فرادى أفضل من التجميع»

قلت: بل التجميع في أول الوقت أفضل من الانفراد في آخر الليل كما سبق (ص ١٥).

النبي ﷺ وهذا خطأ فاحش لا نطيل الكلام عليه لظهوره، وحسبنا دليلاً على إبطاله الأحاديث المتقدمة في جمعه ﷺ الناس في ثلاث ليال من رمضان، وإن ترك الجماعة لم يكن إلا خشية الافتراض.

الثاني: أن في البدعة ما يمدح، وخصصوا به عموم قوله ﷺ «كل بدعة ضلالة» ونحوه من الأحاديث الأخرى، وهذا باطل أيضاً، فالحديث على عمومه كما سيأتي بيانه في الرسالة الخاصة بالبدعة إن شاء الله تعالى، وقول عمر «نعمت البدعة هذه» لم يقصد به البدعة بمعناها الشرعي الذي هو إحداث شيء في الدين على غير مثال سابق، لما علمت إنه رضي الله عنه لم يحدث شيئاً بل أحيا أكثر من سنة نبوية كريمة، وإنما قصد البدعة بمعنى من معانيها اللغوية وهو الأمر الحديث الجديد الذي لم يكن معروفاً قبيل إيجاده، ومما لا شك فيه أن صلاة التراويح جماعة وراء إمام واحد لم يكن معهوداً ولا معمولاً زمن خلافة أبي بكر وشطراً من خلافة عمر ــ كما تقدم ــ فهي بهذا الاعتبار حادثة، ولكن بالنظر إلى أنها موافقة لما فعله ﷺ فهي سنة وليست بدعة وما وصفها بالحسن إلا لذلك، وعلى هذا المعنى جرى العلماء المحققون في تفسير قول عمر هذا، فقال السبكي ــ عبد الوهاب ــ في «إشراق المصابيح في صلاة التراويح» (١٦٨/١) من «الفتاوى»:

«قال ابن عبد البر: لم يسن عمر من ذلك إلا ما سنه رسول الله ﷺ ويحبه و يرضاه ولم يمنع من المواظبة إلا خشية أن تفرض على أمته، وكان بالمؤمنين رؤوفاً رحيماً ﷺ، فلما علم عمر ذلك

من رسول الله ﷺ وعلم أن الفرائض لا يزاد فيها ولا ينقص منها بعد موته ﷺ أقامها للناس وأحياها وأمر بها وذلك سنة أربعة عشرة من الهجرة، وذلك شيء ذخره الله له وفضله به، ولم يلهمه أبا بكر، وإن كان أفضل وأشد سبقاً إلى كل خير بالجملة، ولكل واحد منهما فضائل خص بها ليست لصاحبه» قال السبكي:

«ولو لم تكن مطلوبة لكانت بدعة مذمومة كما في «الرغائب» ليلة نصف شعبان، وأول جمعة من رجب، فكان يجب انكارها وبطلانه (يعني بطلان إنكار جماعة التراويح) معلوم من الدين بالضرورة».

وقال العلامة ابن حجر الهيتمي في فتواه ما نصه:

«إخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب، وقتال الترك لما كان مفعولاً بأمره ﷺ لم يكن بدعة، وإن لم يفعل في عهده، وقول عمر رضي الله عنه في صلاة التراويح: «نعمت البدعة هي» أراد البدعة اللغوية، وهو ما فعل على غير مثال كما قال تعالى: ﴿ما كنت بدعاً من الرسل﴾، وليست بدعة شرعية، فإن البدعة الشرعية ضلالة كما قال ﷺ، ومن قسمها من العلماء الى حسن وغير حسن، فإنما قسم البدعة اللغوية ومن قال كل بدعة ضلالة فمعناه البدعة الشرعية، ألا ترى أن الصحابة رضي الله عنهم والتابعين لهم بإحسان أنكروا الأذان لغير الصلوات الخمس كالعيدين، وإن لم يكن فيه نهي، وكرهوا استلام الركنين

الشاميين والصلاة عقب السعي بين الصفا والمروة قياساً على الطواف، وكذا ما تركه ﷺ مع قيام المقتضي فيكون تركه سنة، وفعله بدعة مذمومة، وخرج بقولنا مع قيام المقتضي في حياته إخراج اليهود وجمع المصحف، وما تركه لوجود المانع كالاجتماع للتراويح فإن المقتضي التام يدخل فيه[1] عدم المانع»[2].

أمر عمر بالـ (١١) ركعة:

وأما أمر عمر رضي الله عنه بالإحدى عشرة ركعة فهو ما رواه مالك في «الموطأ» (١٣٧/١) (ورقم ٢٤٨) عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد أنه قال:

«أمر عمر بن الخطاب أُبيَّ بن كعب وتميماً الداري أن يقوما للناس بإحدى عشرة ركعة، قال: وقد كان القاريء يقرأ بالمئين، حتى كنا نعتمد على العصي من طول القيام، وما كنا ننصرف إلا في بزوغ الفجر».

قلت: وهذا سند صحيح جداً، فإن محمد بن يوسف شيخ مالك ثقة اتفاقاً واحتج به الشيخان، والسائب بن يزيد صحابي

---

(١) يعني أن مفهوم «المقتضي التام» يتضمن عدم وجود المانع، مثاله صلاة التراويح جماعة فإن المقتضي لها كان قائماً، ولكن المانع كان موجوداً وهو خشية الافتراض فلم يكن المقتضي تاماً.

(٢) الابداع في مضار الابتداع (ص ٢٢-٢٤).

حج مع النبي ﷺ وهو صغير، ومن طريق مالك أخرجه أبو بكر النيسابوري في «الفوائد» (١/١٣٥) والفريابي (٧٥/٢-١/٧٦) والبيهقي في «سننه الكبرى» (٤٩٦/١).

وقد تابع مالكاً على الإحدى عشرة ركعة يحيى بن سعيد القطان عند ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢/٨٩/٢)، واسماعيل بن أمية، وأسامة بن زيد، ومحمد بن إسحاق عند النيسابوري، وإسماعيل بن جعفر المدني عند ابن خزيمة في حديث علي بن حجر (١/١٨٦/٤) كلهم قالوا: عن محمد بن يوسف به، إلا ابن اسحق فإنه قال: «ثلاث عشرة ركعة» وهكذا رواه ابن نصر في «قيام الليل» (٩١) وزاد:

«قال ابن اسحاق، وما سمعت في ذلك (يعني في عدد القيام في رمضان) هو أثبت عندي ولا أحرى من حديث السائب، وذلك أن رسول الله ﷺ كانت له من الليل ثلاث عشرة ركعة».

قلت: وهذا العدد «ثلاث عشرة» تفرد به ابن إسحاق، وهو موافق للرواية الأخرى من حديث عائشة في قيامه ﷺ في رمضان، وقد بينت في رواية أن منها ركعتي الفجر كما تقدم في التعليق (ص ١٦-١٧)، فيمكن حمل رواية ابن إسحاق هذه على ذلك حتى توافق رواية الجماعة.

ومما سبق تعلم أن قول ابن عبد البر:

«ولا أعلم أحداً قال فيه «إحدى عشرة» إلا مالكاً» خطأ

بيّن وقال المباركفوري في «تحفة الأحوذي» (٧٤/٢): «وهم باطل»، ولهذا رده الزرقاني في «شرح الموطأ» (٢٥/١) بقوله:

«ليس كما قال، فقد رواه سعيد بن منصور من وجه آخر عن محمد بن يوسف فقال: إحدى عشرة ركعة كما قال مالك».

قلت: وسنده في غاية الصحة كما قال السيوطي في «المصابيح» وهذا وحده يكفي في رد قول ابن عبد البر، فكيف وقد انضم الى ذلك تلك المتابعات الأخرى التي لم أر من سبقني إلى جمعها، والحمد لله على توفيقه.

لم يثبت أن عمر صلاها عشرين
تحقيق الأخبار الواردة في ذلك وبيان ضعفها

ولا يجوز أن تعارض هذه الرواية الصحيحة بما رواه عبد الرزاق من وجه آخر عن محمد بن يوسف بلفظ « إحدى وعشرين » (١)، لظهور خطأ هذا اللفظ من وجهين: الأول: مخالفته لرواية الثقة المتقدمة بلفظ « إحدى عشرة »، الثاني: أن عبد الرزاق قد تفرد بروايته على هذا اللفظ، فإن سلم ممن بينه وبين محمد بن يوسف، فالعلة منه أعني عبد الرزاق لأنه وإن كان ثقة حافظاً ومصنفاً مشهوراً، فقد كان عمي في آخر عمره فتغير كما قال الحافظ في « التقريب » ولهذا أورده الحافظ أبو عمرو ابن الصلاح في « من خلط في آخر عمره » فقال في « مقدمة علوم الحديث » (ص ٤٠٧):

« ذكر أحمد بن حنبل أنه عمي في آخر عمره، فكان يلقن فيتلقن، فسماع من سمع منه بعدما عمي لا شيء، قال النسائي: فيه نظر لمن كتب عنه بآخرة ».

(١) فتح الباري، (٢٠٤/٤). [المصنف رقم ٧٧٣٠ ـــ ز].

وقال في مقدمة الفصل المذكور (ص ٣٩١):

«والحكم فيهم (يعني المختلطين) أنه يقبل حديث من أخذ عنهم قبل الاختلاط، ولا يقبل حديث من أخذ عنهم بعد الاختلاط أو أشكل أمره فلم يدر هل أخذ عنه قبل الاختلاط أو بعده».

قلت: وهذا الأثر من القسم الثالث أي لا يدرى حدث به قبل الاختلاط أو بعده فلا يقبل. وهذا لو سلم من الشذوذ والمخالفة، فكيف يقبل معها؟!

فإن قيل: فقد روى الفريابي في «الصيام» (١/٧٦) والبيهقي في «السنن» (٢/٤٩٦)[1] من طريق يزيد بن خُصيفة عن السائب بن يزيد قال: «كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه في شهر رمضان بعشرين ركعة، قال: وكانوا يقرؤون بالمئين، وكانوا يتوكؤون على عصيهم في عهد عثمان رضي الله عنه من شدة القيام».

قلت: هذه الطريق بلفظ العشرين هي عمدة من ذهب إلى مشروعية العشرين في صلاة التراويح، وظاهر إسناده الصحة، ولهذا صححه بعضهم ولكن له علة بل علل تمنع القول بصحته وتجعله ضعيفاً منكراً، وبيان ذلك من وجوه:

الأول: أن ابن خصيفة هذا وأن كان ثقة فقد قال فيه الإمام

---

(١) وعزاه الحافظ في «الفتح» (٤/٢٠٤) لمالك فوهم.

أحمد في رواية عنه «منكر الحديث»، ولهذا أورده الذهبي في «الميزان»[1]، ففي قول أحمد هذا إشارة إلى أن ابن خصيفة قد ينفرد بما لم يروه الثقات[2]، فمثله يرد حديثه إذا خالف من هو أحفظ منه يكون شاذاً كما تقرر في «مصطلح الحديث» وهذا الأثر من هذا القبيل فإن مداره على السائب بن يزيد كما رأيت وقد رواه عنه محمد بن يوسف وابن خصيفة، واختلفا عليه في العدد فالأول قال عنه: (١١)، والآخر قال: (٢٠)، والراجح قول الأول لأنه أوثق منه فقد وصفه الحافظ ابن حجر بأنه «ثقة ثبت» واقتصر في الثاني على قوله: «ثقة» فهذا التفاوت من المرجحات عند التعارض كما لا يخفى على الخبير بهذا العلم الشريف.

الثاني: أن ابن خصيفة اضطرب في روايته العدد، فقال اسماعيل بن أمية أن محمد بن يوسف ابن أخت السائب بن يزيد اخبره (قلت: فذكر مثل رواية مالك عن ابن يوسف ثم قال ابن أمية): قلت: أو واحد وعشرين؟ قال: (يعني محمد بن يوسف): لقد سمع ذلك من السائب بن يزيد ــ ابن خُصيفة، فسألت (السائل هو اسماعيل ابن أمية) يزيد بن خصيفة؟ فقال: حسبت أن السائب قال: أحد وعشرين. قلت: وسنده صحيح.

---

(١) ومن المعلوم أنه انما يذكر فيه من تكلم فيه من الرواة.

(٢) انظر «الرفع والتكميل في الجرح والتعديل» لأبي الحسنات اللكنوي (ص ١٤-١٥).

فقوله في هذه الرواية «أحد وعشرين»، على خلاف الرواية السابقة: «عشرين»، وقوله في هذه «حسبت» أي ظننت، دليل على اضطراب ابن خصيفة في رواية هذا العدد، وإنه كان يرويه على الظن لا على القطع لأنه لم يكن قد حفظه جيداً، فهذا وحده كاف لإسقاط الاحتجاج بهذا العدد فكيف إذا اقترن به مخالفته لمن هو أحفظ منه كما في الوجه الأول؟ ويؤيده الوجه الآتي:

الثالث: أن محمد بن يوسف هو ابن أخت السائب بن يزيد ــ كما سبق آنفاً ــ فهو لقرابته للسائب أعرف بروايته من غيره وأحفظ، فما رواه من العدد أولى مما رواه مخالفه ابن خصيفة، ويؤيده أنه موافق لما روته عائشة في حديثها المتقدم أن النبي ﷺ كان لا يزيد على إحدى عشرة ركعة، وحمل فعل عمر رضي الله عنه على موافقة سنته ﷺ خير وأولى من حمله على مخالفتها، وهذا بيّن لا يخفى إن شاء الله تعالى[1].

ومثل هذه الرواية في الضعف ما ذكره ابن عبد البر قال:

---

(١) وبهذا البيان الظاهر لكل ذي عينين يسقط قول من لم يصب من مؤلفي «الإصابة»! (ص ٨): «قد صحت رواية العشرين بالاسناد الصحيح من وجوه» كذا زعموا! ومن الغريب أنهم لم يذكروا كلمة واحدة في بيان وجه صحة شيء من الأسانيد التي أشاروا إليها! ولو كانوا منصفين لتذكروا قول من قال:

والدعاوى ما لم تقيموا عليها ... بينات أبناؤها أدعياء!

« وروى الحارث بن عبد الرحمن ابن أبي ذباب عن السائب ابن يزيد قال: كان القيام على عهد عمر بثلاث وعشرين ركعة »[1].

قلت: وهذا سند ضعيف لأن ابن أبي ذباب هذا فيه ضعف من قبل حفظه، قال ابن أبي حاتم في « الجرح والتعديل » (٨٠/٢/١): « قال أبي: يروي عنه الدراوردي أحاديث منكرة، وليس بذلك القوي، يكتب حديثه. وقال أبو زرعة: لابأس به ».

قلت: ولذلك كان مالك لا يعتمد عليه كما في « التهذيب » للحافظ ابن حجر، وقال في « التقريب »: « صدوق يهم ».

قلت: فمثله لا يحتج بروايته لما يخشى من وهمه لاسيا عند مخالفته للثقة الثبت، ألا وهو محمد بن يوسف ابن أخت السائب فإنه قال: « إحدى عشرة ركعة » كما سبق.

على أننا لا ندري إذا كان السند بذلك إليه صحيحاً، فليس كتاب ابن عبد البر في متناول يدنا لنرجع إليه فننظر في سائر سنده إن كان ساقه.

ومثل هذه الرواية في الضعف رواية يزيد بن رومان قال:

« كان الناس يقومون في زمان عمر بن الخطاب في رمضان بثلاث وعشرين ركعة ».

---

(١) عمدة القاري (٣٥٧/٥).

رواه مالك (١٣٨/١) وعنه الفريابي (١/٧٦) وكذا البيهقي في «السنن» (٤٩٦/٢) وفي «المعرفة» وفيه ضعفه بقوله: «يزيد بن رومان لم يدرك عمر»[1].

(١) وأقره الحافظ الزيلعي في «نصب الراية» (١٥٤/٢).

وبعد كتابة ما تقدم طلع علينا الاستاذ الفاضل عبد الغني الباجقني برسالة صغيرة تحت عنوان «رسالة موجهة الى الشيخ محمد نسيب الرفاعي في موضوع قيام شهر رمضان: صلاة التراويح» وهي في نظرنا لا فارق بينها وبين رسالة «الاصابة» من حيث خلوها من التحقيق العممي، وان كان قد حاول أن لا يقع فيا وقع فيه أصحابه مؤلفو الرسالة المذكورة من الافتراءات والأخطاء ونحوها فقد افتتح الرسالة بعد البسملة بقوله: «أخي الفاضل الشيخ محمد نسيب الرفاعي...» وكرر كلمة «أخي» في غير مكان، وهذا شيء جميل كنا نود لو أن الاستاذ الفاضل التزم في رسالته ما تقتضيه هذه الأخوة الاسلامية من الاكتفاء بالتناصح بالتي هي أحسن، ولكن من المؤسف أن نقول ان حضرته خرج عن ذلك في غير مكان منها، فهو تارة ينسب أخاه إلى «منازعة الغلبة والظهور» (ص ٤)، وتارة يرميه بـ «نسبة الكذب إلى رجال الحديث والى الفقهاء المجتهدين...» (ص ١٠) وتارة أخرى يتهمه بأن ثناءه على الأئمة الأربعة «من الثناء التحوطي»! (ص ١٦-١٧) وغير ذلك من التهم التي لا يتسع هذا التعليق للأشارة اليها! والمهم هنا أن أبين أن رسالته هذه تلتقي مع الرسالة السابقة في ثلاثة أمور:

الأول: صحة رواية العشرين عن عمر.

الثاني: اتفاق السلف منذ الصدر الثاني من خلافة الفاروق على العشرين.

الثالث: صلاة عمر الإحدى عشرة ركعة انما كان في أول الأمر.

وكل من يدرس كتابنا هذا دراسة علم وفهم وانصاف يتبين له بوضوح ان هذه الأمور كلها غير صحيحة، وبذلك تعرف قيمة رسالة الاستاذ الباجقني، وأنه لم يصنع شيئاً إلا إعادة ما دندن حوله أصحابه مؤلفو رسالة «الإصابة»! =

وكذا ضعفه النووي في «المجموع» فقال (٣٣/٤):

«رواه البيهقي، ولكنه مرسل، فإن يزيد بن رومان لم يدرك عمر» وكذلك ضعفه العيني بقوله: في «عمدة القاريء شرح صحيح البخاري» (٣٥٧/٥): «سنده منقطع».

فهذه الرواية ضعيفة لانقطاعها بين ابن رومان وعمر، فلا حجة فيها، لاسيما وهي مخالفة للرواية الصحيحة عن عمر في أمره بالإحدى عشرة ركعة.

ومثلها في الضعف أيضاً ما روى ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢/٨٩/٢) عن وكيع عن مالك عن يحيى بن سعيد أن عمر بن الخطاب أمر رجلاً أن يصلي بهم عشرين ركعة.

وهذا منقطع أيضاً، قال العلامة المباركفوري في «التحفة» (٨٥/٢):

=نعم انه أتى بشيء جديد زائد عليهم، حيث صحح رواية يزيد بن رومان هذه المنقطعة باتفاق العلماء، وليته اكتفى بذلك! بل نسب إلى البيهقي أنه صححها! مع أ نه قد ضعفها كما أوقفناك على نص كلامه في ذلك، فقال لاستاذ الباجقني (ص ٩): «انظر ما فعله الامام البيهقي فإنه وجد حديث السائب بن يزيد الذي في الموطأ صحيحاً، **ووجد معه حديث يزيد بن رومان أيضاً صحيحاً**»!

وأنا لا أرمي الاستاذ بما رمى هو غيره من تعمد الكذب على المحدثين!! حاشاه من ذلك، ولكني أقول: إنه تولى أمراً ليس من اختصاصه ولا يحسنه، فوقع في الكذب من حيث لا يقصده، ورحم الله أمرءاً عرف حده فوقف عنده.

قال النيموي في «آثار السنن»: «رجاله ثقات، لكن يحيى ابن سعيد الأنصاري لم يدرك عمر» انتهى. قلت: الأمر كما قال النيموي، فهذا الأثر منقطع لا يصلح للاحتجاج، ومع هذا فهو مخالف لما ثبت بسند صحيح عن عمر رضي الله عنه أنه أمر أبي بن كعب وتميماً الداري أن يقوما للناس بإحدى عشرة ركعة. أخرجه مالك في «الموطأ»، وقد تقدم، وأيضاً هو مخالف لما ثبت عن رسول الله ﷺ بالحديث الصحيح».

تضعيف الإمام الشافعي والترمذي لعدد العشرين عن عمر

هذا: وقد أشار الترمذي في سننه (٧٤/٢) الى عدم ثبوت عدد العشرين عن عمر وغيره من الصحابة فقال:

«رُوي عن علي وعمر وغيرهما من أصحاب النبي ﷺ».

وكذلك قال الشافعي: في العشرين عن عمر، كما نقله صاحبه المزني عنه في مختصره (١٠٧/١).

فقولها: «روي» تضعيف منهما للمروي كما هو معروف عند المحدثين، فإن من المفروض أن الإمام الشافعي والترمذي من أولئك العلماء المحققين الذين عناهم النووي رحمه الله بقوله في «المجموع» (٦٣/١):

«قال العلماء المحققون من أهل الحديث وغيرهم: إذا كان الحديث ضعيفاً لا يقال فيه: قال رسول الله ﷺ، أو فعل أو أمر أو

نهي أو حكم، وما أشبه ذلك من صيغ الجزم. وكذا لا يقال فيه: روى أبو هريرة، أو قال أو ذكر أو أخبر أو حدث أو نقل أو أفتى وما أشبهه، وكذا لا يقال ذلك في التابعين ومن بعدهم فيما كان ضعيفاً، فلا يقال في شيء من ذلك بصيغة الجزم، **وإنما يقال في هذا كله: روي عنه،** أو نقل عنه أو حكي عنه، أو بلغنا عنه، أو يقال، أو يذكر، أو يحكى، أو يروى، أو يرفع، أو يعزى، وما أشبه ذلك من صيغ التمريض، وليست من صيغ الجزم، قالوا: فصيغ الجزم موضوعة للصحيح أو الحسن، **وصيغ التمريض لما سواهما** وذلك أن صيغة الجزم تقتضي صحته عن المضاف إليه فلا ينبغي أن يطلق إلا فيما صح، وإلا فيكون الإنسان في معنى الكاذب عليه. وهذا الأدب أخل به المصنف وجماهير الفقهاء من أصحابنا وغيرهم، بل جماهير أصحاب العلوم مطلقاً، ما عدا حذاق المحدثين، **وذلك تساهل قبيح،** فإنهم يقولون كثيراً في الصحيح: «روي عنه» وفي الضعيف «قال» و«روى فلان» وهذا حيد عن الصواب».

هذه الروايات لا يقوي بعضها بعضاً:

قد يقول البعض: سلمنا بضعف مفردات هذه الروايات، ولكن ألا يقوي بعضها بعضاً لكثرتها؟

فأقول: كلا، وذلك لوجهين:

الأول: أن هذه الكثرة يحتمل أن تكون شكلية غير حقيقية،

فإنه ليس لدينا إلا رواية السائب بن يزيد المتصلة، ورواية يزيد ابن رومان ويحيى بن سعيد الأنصاري المنقطعة، ومن الجائز أن يكون مدار هذه الرواية على بعض من روى الرواية الأولى، وجائز غير ذلك كما يأتي، ومع الاحتمال يسقط الاستدلال.

الثاني: أننا اثبتنا فيما تقدم أن رواية مالك عن محمد بن يوسف الثقة الثبت عن السائب بالإحدى عشرة ركعة هي الصحيحة، وأن من خالف مالكاً فقد أخطأ، وكذلك من خالف محمد بن يوسف، وهما ابن خصيفة وابن أبي ذباب فروايتها شاذة، ومن المقرر في علم المصطلح أن الشاذ منكر مردود لأنه خطأ، والخطأ لا يتقوى به! قال ابن الصلاح في «المقدمة» (ص ٨٦):

«إذا انفرد الراوي بشيء نظر فيه، فإن كان ما انفرد به مخالفاً لما رواه من هو أولى منه بالحفظ لذلك وأضبط كان ما انفرد به شاذاً مردوداً، وإن لم تكن فيه مخالفة لما رواه غيره وإنما هو أمر رواه هو ولم يروه غيره... فإن كان عدلاً حافظاً موثوقاً بإتقانه وضبطه قبل ما انفرد به...».

ولا شك أن هذه الرواية من النوع الأول لأن راويها مخالف لما رواه من هو أولى منه بالحفظ لذلك وأضبط فهي مردودة، ومن الواضح أن سبب رد العلماء للشاذ إنما هو ظهور خطأها بسبب المخالفة المذكورة، وما ثبت خطأه فلا يعقل أن يقوى به رواية أخرى في معناها فثبت أن الشاذ والمنكر مما لا يعتد به ولا يستشهد به، بل إن وجوده وعدمه سواء!

ثم إن رواية يزيد بن رومان ويحيى بن سعيد الأنصاري المنقطعتين لا يجوز أن يقال: إن إحداهما تقوي الأخرى لأن الشرط في ذلك أن يكون شيوخ كل من الذين أرسلاها غير شيوخ الآخر[1]، وهذا لم يثبت هنا لأن كلاً من الراويين يزيد وابن سعيد مدني، فالذي يغلب على الظن في هذه الحالة أنهما اشتركا في الرواية عن بعض الشيوخ، وعليه، فمن الجائز أن يكون شيخهما الذي تلقيا عنه هذه الرواية، إنما هو شيخ واحد، وهذا قد يكون مجهولاً أو ضعيفاً لا يحتج به، ومن الجائز أنهما تلقياها عن شيخين متغايرين، ولكنهما ضعيفان لا يعتبر بهما، وجائز أيضاً أن يكون هذان الشيخان هما ابن خصيفة وابن أبي ذباب، فإنهما مدنيان أيضاً، وقد أخطأ في هذه الرواية كما تقدم، وعليه تكون رواية يزيد وابن سعيد خطأ أيضاً، كل هذا جائز محتمل، ومع الاحتمال يسقط الاستدلال، قال شيخ الإسلام ابن تيميه رحمه الله:

«والمراسيل قد تنازع الناس في قبولها وردها، وأصح الأقوال أن منها المقبول، ومنها المردود، ومنها الموقوف... وما كان من المراسيل مخالفاً لما رواه الثقات كان مردوداً، وإن جاء المرسل من وجهين، كل من الراويين أخذ العلم عن غير شيوخ الآخر، فهذا

---

(١) أنظر «نتائج الأفكار» للأمير الصنعاني (٢٨٨/١) وقد بسطت القول في هذا الشرط في كتابي «نصب المجانيق لنسف قصة الغرانيق» وليس هو في متناول اليد لأرجع إليه وأستفيد منه في هذا البحث. [في الصفحة ٢٠ وما بعدها لمن أراد الاستفادة ـــ زهير ـــ].

مما يدل على صدقه، فإن مثل ذلك لا يتصور في العادة تماثل الخطأ فيه ...» [(١)].

والغفلة عن هذا الشرط أوقع بعض كبار العلماء في تصحيح بعض القصص الظاهرة البطلان، مثل قصة الغرانيق المشهورة، كما بيّنته في كتابي السابق «نصب المجانيق لنسف قصة الغرانيق» فليتنبه لهذا فإنه مهم جداً.

وما ذكرته هنا في هذه الروايات عن عمر يقال مثله أو نحوه في الروايات الآتية عن علي وغيره في الفصل الخامس، يزاد عليه أن بعضها ضعيف جداً كالطريق الثاني عن علي، فلا يصلح أن يقوى به الطريق الأول.

فتذكر هذا فإنه ينفعك إن شاء الله تعالى.

الجمع الصحيح بين الروايتين عن عمر:

وإذا تبين للقاريء ضعف هذه الروايات عن عمر فلا ضرورة حينئذ الى الجمع بينها و بين الرواية الصحيحة عنه كما فعل بعضهم ــ فقال: «إنهم كانوا يقومون أول الأمر بإحدى عشرة ركعة، ثم كانوا يقومونَ بعشرين و يوترون بثلاث» لأننا نقول أن الجمع فرع التصحيح، وهذه الروايات غير صحيحة، فلا داعي للجمع

(١) من كتاب مخطوط للحافظ ابن عبد الهادي محفوظ في المكتبة الظاهرية بدمشق (حديث ٤٠٥–ق ٢٢٥–٢٢٧).

المذكور، على أنه يمكن معارضة هذا الجمع، فقال المباركفوري رحمه الله (٧٦/٢) عقب الجمع المذكور.

«قلت: فيه أنه لقائل أن يقول: بأنهم كانوا يقومون أولاً بعشرين ركعة، ثم كانوا يقومون بإحدى عشرة ركعة، وهذا هو الظاهر لأن هذا كان موافقاً لما هو الثابت عن رسول الله ﷺ، وذاك كان مخالفاً له فتفكر».

العشرون ــ لو صح ــ إنما كان لعلة وقد زالت!

على أنه لو فرضنا أن أحداً لم يقتنع من البيان السابق بضعف عدد العشرين عن عمر، ــ وهذا بعيد جداً عن العالم المنصف ــ أو فرضنا أن أحداً جاءنا برواية صحيحة عن عمر بالعدد المذكور ــ وهذا أبعد من الأول ــ فأنا نقول إنه لا يلزم من ذلك التزام العمل بهذا العدد بحيث يهجر العمل بما ثبت في السنة عنه ﷺ من الإحدى عشرة ركعة، فضلاً عن أن يعتبر العامل بهذه السنة خارجاً عن الجماعة! ذلك لأن الالتزام شيء زائد على الفعل في مثل ما نحن فيه، إذ أن فعل عمر للعشرين إنما يدل على مشروعيته فقط ولا يفيد أكثر من ذلك، لأنه مقابل بفعل النبي ﷺ المخالف له من حيث العدد، فلا يجوز والحالة هذه اهدار فعله ﷺ والأعراض عنه بالتزام ما فعله عمر رضي الله عنه فقط، بل غاية ما يستفاد منه جواز الاقتداء به في ذلك مع الجزم والقطع بأن الاقتداء بفعله ﷺ أفضل. وهذا مما ينبغي أن لا يرتاب فيه عاقل. وانظر (ص ٣٩).

وهذا كله يقال لو فرضنا أن عمر زاد على العدد المسنون بحجة أن الزيادة لا مانع منها مطلقاً ــ كما يزعم البعض وسبق الرد عليه ــ أما وعمر لم يأت بها من هذا الباب بل بعلة التخفيف على الناس من طول القيام الذي كان ﷺ يقوم بالناس في صلاة التراويح، كما وقف عليه القارىء الكريم في الأحاديث التي أوردناها في الفصل الأول (ص ٩-١٥)، فقد ذكر غير واحد من العلماء أن مضاعفة العدد كانت عوضاً عن طول القيام[١] أقول: فهذه المضاعفة مع تخفيف القراءة في القيام ــ لو فعلها عمر رضي الله عنه ــ لكان له ما قد يبرره في ذلك العصر، لأنه مع ذلك كانوا لا يفرغون من صلاة التراويح في عهد عمر إلا مع الفجر كما سبق (ص ٤٥)، وكانوا مع هذا التخفيف المزعوم يقرأ إمامهم في الركعة الواحدة ما بين العشرين والثلاثين آية[٢]، يضاف إلى ذلك أنهم كانوا يسوون بين الأركان من القيام والركوع والسجود ومابين ذلك فيطيلونها حتى تكون بعضها قريباً من بعض ويكثرون فيها من التسبيح والتحميد والدعاء والذكر كما هو السنة في كل ذلك[٣]، وأما اليوم فليس هناك شيء من

---

(١) انظر «الفتاوى» لشيخ الاسلام ابن تيمية (١٤٨/١) و«فتح الباري» (٢٠٤/٤) و«الحاوي للفتاوي» للسيوطي (٧٧/٢) وغيرها.

(٢) روى ابن أبي شيبة (٨٩/٢/٢) والفريابي (٧٦/٢) بسند صحيح عن عمر أنه دعا القراء في رمضان فأمر اسرعهم قراءة أن يقرأ ثلاثين آية، والوسط خمسة وعشرين والبطيء عشرين آية.

(٣) راجع تفصيل هذا الإجمال في كتابنا «صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم».

هذه القراءة الطويلة حتى تخفف و يعوض عنها بزيادة الركعات! فإن أكثر أئمة المساجد ليخفِّفون القراءة في هذه الصلاة ــ كما هو مشاهد ــ إلى درجة أن لو قيل لهم خففوا القراءة، لما وجدوا سبيلاً إلى ذلك إلا أن يتركوا القراءة مطلقاً بعد الفاتحة! أو لاقتصروا ــ في أحسن الأحوال ــ على مثل آية ﴿مدهامّتان﴾، وقد بلغني أن بعضهم فعل ذلك! وهذه الفاتحة التي يقرؤونها فأنهم قد ذهبوا بطلاوتها وحلاوتها لشدة السرعة التي يقرؤونها بها، حتى أن الكثيرين منهم ليأتون عليها بنفس واحد خلافاً للسنة التي تنص أنه ﷺ كان يقرؤوها آية آية[1]، ولئن وجد في أولئك الأئمة من يطيل القراءة بعض الإطالة فإنهم قد اتفقوا جميعاً على الإعراض عن تسوية الأركان والمقاربة بينها مع أن سنية ذلك ثابتة في أحاديث كثيرة منها حديث حذيفة بن اليمان المتقدم (ص ١٣).

أقول: فهذا الواقع الذي عليه غالب المسلمين اليوم ــ فيما أعلم ــ يجعل العلة التي من أجلها زيدت ركعات التراويح زائلة، و بزوالها يزول المعلول وهو عدد العشرين، فوجب إذن ــ من هذه الجهة أيضاً ــ الرجوع الى العدد الوارد في السنة الصحيحة والتزامه وعدم الزيادة عليه، مع حض الناس على إطالة القراءة وأذكار

(١) والحديث الذي يروى في فضل قراءة الفاتحة بنفس واحد كذب موضوع، وان لهج به بعض الشيوخ! وسينشر الكلام عليه في مقالات «الأحاديث الضعيفة والموضوعة» التي تنشر تباعاً في مجلة التمدن الإسلامي. [ثم طبعت في المكتب الإسلامي].

الأركان فيها قدر الطاقة اقتداء بالنبي ﷺ والسلف الصالح رضي الله عنهم.

وأعتقد أن هذا الواقع سيحمل من شاء الله من المفكرين المصلحين على أن يتبنوا رأينا بضرورة الرجوع في صلاة التراويح الى سنته ﷺ كماً وكيفاً فقد فعلوا مثله في مسألة أخرى هي أهم من هذه من حيث نتائجها وأثرها في المجتمع وفي ظهور مخالفتها لعمر رضي الله عنه، إلا وهي اعتبار الطلاق الواقع من الرجل بلفظ ثلاث طلاقاً واحداً، وقد كانوا الى زمن قريب يعتبرونه ثلاثاً (لا تحل له من بعد، حتى تنكح زوجاً غيره)، وعمدتهم في ذلك اطباق كتب المذاهب الأربعة عليه تبعاً لرأي عمر رضي الله عنه فيه مع علمه بأن النبي ﷺ كان يجعله طلقة واحدة (١)، فإذا بهم اليوم يدعون رأي عمر هذا مع ثبوته عنه، لما رأوا أن هذا الرأي قد عاد على الناس في هذا العصر بخلاف ما رمى إليه عمر رضي الله عنه من الإصلاح، فرجعوا الى السنة لأنه تبين لهم ــ بعد لأي! ــ أن الإصلاح المنشود لا يتحقق إلا بها! ومن العجائب أن الكثيرين منهم كانوا إلى عهد قريب يعادون ابن تيمية رحمه الله أشد العداء، ويطعنون فيه أشد الطعن لإفتائه بهذه السنة وتركه لرأي عمر

(١) روى مسلم «(١٨٣/٤-١٨٤)» وغيره عن ابن عباس قال: كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وسنتين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة، فقال عمر: ان الناس قد استعجلوا في أمر قد كانت لهم في أناة (أي مهلة وبقية استمتاع لانتظار المراجعة) فلو أمضيناه عليهم، فأمضاه عليهم.

واجتهاده المخالف لها، وينسبونه بسبب ذلك الى الخروج عن الجماعة[1]! فإذا بهم اليوم يقضون بما كانوا بالأمس به يكفرون! ذلك لأنه لا يعرفون الرجوع الى السنة والعمل بها لأنه هو الواجب شرعاً، بل إنما يرجعون إليها تحت تأثير الحوادث والتجارب ومراعاة للمصالح! فعسى أن يتبنوا الرجوع الى سنته ﷺ في صلاة التراويح للنص القرآني فإن الله تبارك وتعالى يقول في نبيه ﷺ وسنته ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم، ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً﴾، ويقول: ﴿قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين، يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام، ويخرجهم من الظلمات الى النور بإذنه ويهديهم الى صراط مستقيم﴾[2].

---

(١) كما فعلو بنا تماماً مع أننا في الحقيقة لم نخالف عمر بل وافقناه في الرواية الصحيحة عنه، ورواية العشرين لا تصح عنه كما سبق بيانه.

(٢) من المعلوم اليوم أن كثيراً من المحاكم الشرعية الإسلامية تبنت في هذا العصر رأي ابن تيمية المعتمد على حديث ابن عباس القائل بأن الطلاق بلفظ ثلاث لا يقع إلا طلقة واحدة، وذلك على سمع وبصر جميع القضاة والمفتين المستقلين منهم والمقلدين! ومع أن هذا الرأي مخالف مخالفة صريحة لاجتهاد عمر القائل بوقوع هذا الطلاق ثلاثاً لم نسمع لأولئك المؤلفين ـــ المتظاهرين بالانتصار للخلفاء الراشدين ـــ صوتاً ولو خافتاً في إنكار هذه المخالفة كما فعلوا في تظاهرهم بالانتصار له في زيادته المزعومة على ركعات التراويح! مع أن المسألة الأولى أخطر من هذه بكثير والفارق بينهما كبير، ففي المسألتين حديثان صحيحان: حديث ابن عباس هذا وحديث عائشة في الإحدى عشرة ركعة فالحديث الأول صحت مخالفة عمر له، والحديث الثاني لم تصح مخالفته له كما سبق بيانه =

٥ ــ لم يثبت أن أحداً من الصحابة صلاها عشرين

تحقيق الآثار الواردة عنهم في ذلك وبيان ضعفها

وهناك روايات أخرى عن غير عمر من الصحابة رضي الله عنهم فيها انهم كانوا يصلون العشرين، ولما كانت جميعها مما لا يثبت أمام النقد العلمي الصحيح، وقد اغتر بها كثيرون، كان لا بد من بيان ضعفها، حتى يكون المؤمن على بينة من أمرها، فأقول:

=والأول لم يأخذ به إمام من الأئمة الأربعة، والثاني أخذ به بعضهم كما سيأتي، ثم الحديث الأول يناقض رأي عمر مناقضة ظاهرة لأنه يحكم ببقاء الزوجة في عصمة الزوج، وعمر يحرمها عليه البتة، وأما الحديث الثاني فلا يناقض زيادة عمر ــ لو صحت مناقضة ظاهرة لأن الإحدى عشرة ركعة صحيحة اتفاقاً وهي بعض ركعات عمر، فليت شعري ما الذي حمل أولئك المؤلفين على الاهتمام والانكار الشديد المقرون بالبهت والافتراء على من تمسك بالحديث الثاني ولم يبدوا أي اهتمام أو اعتراض على الذين أخذوا بالحديث الأول، مع أن كلا من الآخذ بالحديث الأول أو الثاني مخالف لعمر عندهم، بل الآخذ بالأول أشد مخالفة له كما سبق بيانه؟! والجواب ندعه للقارىء اللبيب!

وأنا أقول كلمة إن شاء الله تعالى: كل من يبادر إلى الإنكار على من تمسك بحديث عائشة وترك ركعات عمر المزعومة الزائدة على السنة بالكتابة أو الخطابة أو التدريس ولا يتعرض للإنكار على من تمسك بحديث ابن عباس وترك اجتهاد عمر المخالف له مع معرفته بالحقائق التي ذكرناها فهو شخص مغرض مهما كان شأنه!.

١ ـــ عن علي رضي الله عنه وله عنه طريقان:

الأول: عن أبي الحسناء أن علياً أمر رجلاً يصلي بهم في رمضان عشرين ركعة. رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١/٩٠/٢) والبيهقي (٤٩٧/٢) وقال:

«وفي هذا الإسناد ضعف».

قلت: وعلته أبو الحسناء هذا قال الذهبي: «لا يعرف»، وقال الحافظ: «مجهول».

قلت: وأنا أخشى أن يكون فيه علة أخرى وهي الاعضال بين أبي الحسناء وعلي فقد قال الحافظ في ترجمته من «التهذيب»:

«روى عن الحكم بن عتيبة عن حنش عن علي في الأضحية».

قلت: فبينه وبين علي شخصان، والله أعلم.

الثاني: عن حماد بن شعيب عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه قال:

«دعى (أي علي رضي الله عنه) القراء في رمضان فأمر منهم رجلاً يصلي بالناس عشرين ركعة، قال: وكان علي رضي الله عنه يوتر بهم».

رواه البيهقي (٤٩٦/٢) وإسناده ضعيف فيه علتان:

الأولى: عطاء بن السائب فإنه كان قد اختلط.

الثانية: حماد بن شعيب فإنه ضعيف جداً كما أشار إليه البخاري بقوله: «فيه نظر»، وقال مرة: «منكر الحديث» فإنه إنما يقول هذا فيمن لا تحل الرواية عنه كما نبه إليه العلماء، فلا يستشهد به ولا يصلح للاعتبار(١).

قلت: وقد خالفه محمد بن فضيل فرواه ابن أبي شيبة عنه عن عطاء بن السائب به مختصراً بلفظ «عن علي انه قام بهم في رمضان» ليس فيه العدد مطلقاً، فهذا مما يدل على ضعف ابن شعيب هذا لأن محمد بن فضيل ثقة، ولم يرو ما روى ابن شعيب فروايته منكرة على مقتضى قواعد علم الحديث.

٢ ــ عن أبيّ بن كعب وله عنه طريقان أيضاً:

الأول رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١/٩٠/٢) بسند صحيح الى عبد العزيز بن رفيع قال:

«كان أبي بن كعب يصلي بالناس في رمضان بالمدينة عشرين ركعة، و يوتر بثلاث».

---

(١) انظر «التدريب» للسيوطي، ومختصر علوم الحديث لابن كثير و «التحرير» لابن الهمام، و «الرفع والتكميل» لأبي الحسنات (ص ١٥) و «تحفة الأحوذي» (٧٥/٢) وغيرهم وقد اتفقوا جميعاً على ثبوت قصد الامام البخاري هذا المعنى بهذه الكلمة فلا يغتر القارىء الكريم بتشكيك الشيخ الحبشي في رسالته «التعقيب الحثيث» (ص ٨) في ثبوت ذلك عن البخاري بقوله: «إن صح عنه» فإنه من بدعه التي لا أعلم أحداً سبقه اليه.

ولكنه منقطع بين عبد العزيز هذا وأبيّ، فإن بين وفاتيهما نحو مائة سنة أو أكثر[1]، ولهذا قال العلامة النيموي الهندي:

«عبد العزيز بن رفيع لم يدرك أبي بن كعب». نقله المباركفوري ثم عقب عليه بقوله (٧٥/٢).

«الأمر كما قال النيموي، فأثر أبي بن كعب هذا منقطع، ومع هذا فهو مخالف لما ثبت عن عمر رضي الله عنه أنه أمر أبي بن كعب وتميماً الداري أن يقوما للناس بإحدى عشرة ركعة وأيضاً هو مخالف لما ثبت عن أبي بن كعب أنه صلى في رمضان بنسوة في داره ثمان ركعات وأوتر وقد تقدم ذكره بتمامه».

قلت: يشير إلى ما ذكره قبل صفحة وهو قوله:

«ويدل على هذا القول الأخير الذي اختاره مالك أعني إحدى عشرة ركعة ما رواه أبو يعلى من حديث جابر عن عبدالله قال: جاء أبي بن كعب الى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله انه كان مني الليلة شيء يعني في رمضان، قال: وما ذاك يا أبي؟ قال: نسوة في داري قلن: إنا لا نقرأ القرآن فنصلي بصلاتك؟ قال: **فصليت بهن ثمان ركعات وأوترت**، فكانت سنة الرضى، فلم يقل شيئاً[2]، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد»: إسناده حسن».

---

(١) انظر ترجمتها في «تهذيب التهذيب» وغيره.

(٢) قلت: رواه ابن نصر (ص ٩٠) بلفظ: «فسكت عنه وكان شبه الرضى» وسنده يحتمل للتحسين عندي، والله أعلم.

الطريق الثاني: أخرجه الضياء المقدسي في «المختارة» (٣٨٤/١) عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب أن عمر أمر أبياً أن يصلي بالناس في رمضان فقال: إن الناس يصومون النهار ولا يحسنون أن يقرؤوا، فلو قرأت القرآن عليهم بالليل، فقال: يا أمير المؤمنين هذا شيء لم يكن، فقال: قد علمت، ولكنه أحسن، **فصلى بهم عشرين ركعة.**

قلت: وهذا إسناد ضعيف، أبو جعفر هذا واسمه عيسى بن أبي عيسى بن ماهان أورده الذهبي في «الضعفاء» وقال:

«قال أبو زرعة: يهم كثيراً، وقال أحمد: ليس بقوي، وقال مرة: صالح الحديث، وقال الفلاس: سيء الحفظ، وقال آخر: ثقة» ثم أعاده الذهبي في «الكنى» وقال:

«جرحوه كلهم»، وجزم الحافظ في «التقريب» بأنه «سيء الحفظ» وقال ابن القيم في «زاد المعاد» (٩٩/١): «صاحب مناكير لا يَحتج بما تفرد به أحد من أهل الحديث البتة».

قلت: وهذا لا يشك فيه الباحث المتتبع لأحاديثه فإنه كثير المخالفة لروايات الثقات، ومن ذلك هذا الحديث[١]، فقد تقدم

(١) ومن ذلك أيضاً حديثه بهذا السند عن أنس قال: «ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في صلاة الغداة حتى فارق الدنيا» وقد ضعفه العلماء المحققون و بينوا مخالفته للحديث الصحيح عن أنس «أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن=

بالإسناد الصحيح عن عمر أنه أمر أبياً أن يقوم للناس بإحدى عشرة ركعة، ولا يعقل أن يخالف أبي أمر أمير المؤمنين لاسيا وهو موافق لسنة سيد المرسلين ﷺ فعلاً وتقريراً لأبي كما تقدم بيانه.

وفيه مخالفة أخرى وهو قوله: «هذا شيء لم يكن» و يبعد أن يقوله أُبي و يوافقه عمر رضي الله عنهما وقد كان هذا الاجتماع في عهده ﷺ كما سبق بيانه بالأحاديث الصحيحة في الفصل الأول والمفروض أنهما شهدا أو على الأقل علما ذلك، وهما من هما في العلم.

و بالجملة فهذه الرواية عن أبيّ منكرة لا تقوم بها حجة.

٣ ــ عن عبدالله بن مسعود، رواه ابن نصر في «قيام الليل»[١] (ص ٩١) عن زيد بن وهب: كان عبدالله بن مسعود رضي الله عنه يصلي بنا في شهر رمضان فينصرف وعليه ليل. قال الأعمش: كان يصلي عشرين ركعة و يوتر بثلاث.

=يقنت إلا إذا دعا لقوم أو دعا على قوم» فانظر «نصب الراية» (١٣٢/٢) و «الجوهر النقي» (٢٠٩/٢) و «زاد المعاد» (٩٩/١) و «تلخيص الحبير» (ص٩٣).

(١) هذا كتاب قيم جداً حفظ لنا فيه مؤلفه الإمام الحافظ محمد بن نصر المروزي كثيراً من الأحاديث والآثار العزيزة التي قد لا يوجد كثير منها في كتاب غيره، إلا أنه قد أذهب علينا كثيراً من فوائده مختصره العلامة المقريزي إذ حذف بعض أسانيده! وقد طبع في الهند.

قال المباركفوري في «التحفة» (٢/٧٥):

«وهذا أيضاً منقطع فإن الأعمش لم يدرك ابن مسعود».

قلت: وهو كما قال، بل لعله معضل فإن الأعمش إنما يروي عن ابن مسعود بواسطة رجلين غالباً، كما لا يخفى على المتتبع لمسند ابن مسعود، ثم إننا لا ندري إذا كان السند بذلك صحيحاً إلى الأعمش، لأنه قد حذف السند مختصر الكتاب وهو الشيخ المقريزي، وليته لم يفعل فقد أضاع علينا بذلك معرفة درجة كثير من أحاديث الكتاب! والظن أنه لا يصح إلى الأعمش، فقد روى الطبراني هذا الأثر من طريق زيد بن وهب المذكور، كما في «المجمع» (٣/١٧٢) ولم يذكر قول الأعمش هذا فلعل في الطريق إليه راو ياً ضعيفاً لسوء حفظ أو غيره، والله أعلم [١].

هذا كل ما وقفنا عليه من الآثار المروية عن الصحابة رضي الله عنهم في الزيادة على ما ثبت في السنة في عدد ركعات التراويح وكلها ضعيفة لا يثبت منها شيء، وقد أشار الترمذي الى تضعيفها كما سبق (ص٥٥)، وظني أن القارىء الكريم لا يراها مجموعة في كتاب بهذا التتبع للطرق والتحقيق العلمي الدقيق، فالحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.

---

(١) ثم رأيت العيني قد ساق سنده في «العمدة» (٥/٣٥٧) نقلاً عن ابن نصر، فتبين لي أنه صحيح الى الأعمش فوجب التنبيه عليه والاقتصار في تضعيفه على الانقطاع أو الاعضال.

لا إجماع على العشرين:

لقد تبين لنا من التحقيق السابق أن كل ما روي عن الصحابة في أنهم صلوا التراويح عشرين ركعة، لا يثبت منه شيء، فما ادعاه البعض: «إن الصحابة اجمعوا على أن التراويح عشرون ركعة» (١) مما لا يعول عليه لأنه بني على ضعيف، وما بني على ضعيف فهو ضعيف، ولذلك جزم العلامة المباركفوري في «التحفة» (٧٦/٢) بـ «أنها دعوى باطلة». ويؤيده أنها لو كانت صحيحة لم يجز لمن بعدهم أن يخالفوهم، وقد اختلفوا على أقل من هذا العدد وأكثر منه كما يأتي قريباً، وادعاء مثل هذا الإجماع مما يحمل المحققين على أن لا يتسرعوا في قبول كل إجماع يرد ذكره في بعض الكتاب، فقد ثبت بالتتبع أنه لا يصح كثير مما يذكر فيها، ومن الأمثلة أيضاً على ذلك الإجماعُ الذي نقله بعضهم في أن الوتر ثلاث ركعات مع أنه ثبت عن غير واحد من الصحابة الإيتار بركعة واحدة فقط كما سيأتي قبيل الفصل السابع، ولهذا قال المحقق صديق حسن خان في مقدمة كتابه «السراج الوهاج من كشف مطالب صحيح مسلم بن الحجاج» (٣/١):

«وقد حصل التساهل البالغ في نقل الاجماعات، وصار من لا يجب (كذا الأصل ولعل الصواب: نصيب) له من مذاهب أهل

(١) انظر «العمدة» (٣٥٧/٥) و «مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح» (١٧٥/٢) وغيرها.

العلم يظن أن ما اتفق عليه أهل مذهبه أو أهل قطره هو إجماع، وهذه مفسدة عظيمة، فيأتي هذا الناقل بمجرد الدعوى بما تعم به البلوى ذاهلاً عن لزوم الخطر العظيم على عباد الله تعالى من هذا النقل الذي لم يكن على طريق التثبت والورع، وأما أهل المذاهب الأربعة فقد صاروا يعدون ما اتفق عليه بينهم مجمعاً عليه ولا سيما المتأخر عصره منهم كالنووي في شرحه لمسلم ومن فعل كفعله، وليس هذا هو الإجماع الذي تكلم العلماء بحجيته فإن خير القرون [القرن الأول] ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم هم كانوا قبل ظهور المذاهب، ثم كان في عصر كل واحد من الأئمة الأربعة من أكابر أهل العلم الناهضين بالاجتهاد من لا يأتي عليه الحصر، وهكذا جاء بعد عصرهم إلى هذه الغاية وهذا يعرفه كل عارف منصف، ولكن الإنصاف عقبة كؤود لا يجوزها إلا من فتح الله تعالى له أبواب الحق وسهل عليه الدخول منها، قال العلامة الشوكاني في «وبل الغمام حاشية شفاء الأوام»: إن الإجماعات التي يحكونها في المصنفات ليست إلا باعتبار أن الحاكي لم يعلم بوقوع خلاف في المسألة، وعدم علمه بالوقوع لا يستلزم العدم، غاية ما هناك أن حصل له ظن بالإجماع، ومجرد ظن فرد من الإفراد لا يصلح أن يكون مستنداً للإجماع ولا طريقاً من طرقه، ومن قال بحجية الإجماع لا يقول بحجية هذا، فهو مجرد ظن لفرد من أفراد الأمة، ولم يتعبد الله أحداً من خلقه بمثل ذلك، فأنه لو قال المطلع: لا أعلم في هذه المسألة دليلاً من السنة أو دليلاً من القرآن لم يقل عاقل فضلاً عن عالم أن هذه المقالة حجة. إذا تقرز هذا هان

عليك الخطب عند سماع حكاية الإجماع لأنه ليس بالإجماع الذي اختلفت الأمة في كونه حجة أم لا، مع أنه قد ذهب الجمهور من أهل الأصول إلى أن الإجماع لا تقبل فيه أخبار الآحاد كما صرح بذلك القاضي في «التقريب» والغزالي في كتبه، إلى آخر ما قال، وقد أوردت حجج هذه المسألة في كتابي «حصول المأمول من علم الأصول» وأوردها الولدان الصالحان في «الاقليد» و «الطريقة المثلى» فمن رام انثلاج خاطره فليرجع إليها وإلى «دليل الطالب» وغيره من مؤلفاتنا»(١).

قلت: وكذلك حقق القول في هذه المسألة الإمام أبو محمد ابن حزم في كتابه القيم «إحكام الأحكام في أصول الأحكام» وهو مطبوع في مصر في ثمانية أجزاء، فليرجع إليه من شاء التحقق من الإجماعات التي يلهج بها بعض الناس! فإنه من أحسن كتب الأصول المدعمة بالأدلة من الكتاب والسنة، بخلاف غيرها التي بنيت على مجرد الدعوى!

---

(١) وبذلك ينهار قول مؤلفي «الاصابة» (ص ٦):

«فاننا ثبت العشرون بمواظبه الخلفاء الراشدين ما عدا الصديق» لما علمت أنه لم يثبت ذلك عن أحد منهم، وأما عثمان فلم يرد ذلك عنه مطلقاً كما سبق التنبيه عليه في الرسالة الأولى (ص ١٣)، على أنه لو ثبت العشرون عن عمر لم يلزم منه ثبوت استمراره عليه لأن العدد الآخر هو الـ (١١) صحيح عنه اتفاقاً فمن أين لهم أن الاستمرار كان على العدد الأول دون هذا، مع أنه لو قيل العكس كان أقرب إلى الصواب كما سبقت الإشارة اليه (ص ١٧) بل نحن نجزم بأن الإستمرار إنما كان على هذا لأنه الذي صح عن عمر لا غير.

٦ ــ وجوب التزام الإحدى عشرة ركعة والدليل على ذلك

لقد تبين لكل عاقل منصف أنه لا يصح عن أحد من الصحابة صلاة التراويح بعشرين ركعة، وأنه ثبت عن عمر رضي الله عنه الأمر بصلاتها إحدى عشرة ركعة كما تبين أنه ﷺ لم يصلها إلا إحدى عشرة ركعة، فهذا كله مما يمهد لنا السبيل لنقول بوجوب التزام هذا العدد وعدم الزيادة عليه اتباعاً لقوله ﷺ: «...فإنه من يعش منكم من بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً، **فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين الراشدين،** تمسكوا بها، وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة»، زاد في حديث آخر: «وكل ضلالة في النار»[1].

رواه أحمد (١٢٦/٤، ١٢٧) وأبو داود (٢٦١/٢) والترمذي (٣٧٧/٣-٣٧٨) وابن ماجه (١٩/١-٢١) والحاكم (٩٥/١-٩٧) من طرق عن العرباض بن سارية رضي الله عنه، وصححه الترمذي والحاكم والذهبي وغيرهم وهو كما قالوا، والحديث الآخر رواه

(١) وقد جعل بعضهم هذه الزيادة من حديث العرباض، وإنما هي من حديث جابر، كما أن ابن تيمية أنكر في بعض كتبه ثبوتها من حديثه، وكلاهما وهم فوجب التنبيه عليه.

النسائي (٢٣٤/١) وأبو نعيم في «الحلية» (١٨٩/٣) والبيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٨٢) بسند صحيح عن جابر، وصححه ابن تيمية في «الفتاوى» (٥٨/٣)!

ومن المعلوم أن العلماء اختلفوا في كثير من المسائل الفقهية ومنها ما نحن فيه من عدد ركعات التراويح، فقد بلغ اختلافهم فيه إلى ثمانية أقوال:

الأول (٤١). الثاني (٣٦). الثالث (٣٤). الرابع (٢٨). الخامس (٢٤). السادس (٢٠). السابع (١٦). الثامن (١١)[1]!

ولما كان الحديث المذكور قد بين لنا المخرج من كل اختلاف قد تقع الأمة فيه وكانت هذه المسألة مما اختلفوا فيه وجب علينا الرجوع الى المخرج وهو التمسك بسنته ﷺ وليست هي هنا إلا الإحدى عشرة ركعة، فوجب الأخذ بها وترك ما يخالفها ولاسيما أن سنة الخلفاء الراشدين قد وافقتها، ونحن نرى أن الزيادة عليها مخالفة لها، لأن الأمر في العبادات على التوقيف والاتباع، لا على التحسين العقلي والابتداع، كما سبق بيانه في الرسالة الأولى و يأتي بسط ذلك في الرسالة الخاصة بالبدعة إن شاء الله تعالى،

---

(١) حكى هذه الأقوال العيني في (٥/٣٥٦-٣٥٧) وذكر أن القول الأخير هو اختيار مالك لنفسه واختاره أبو بكر بن العربي، و يأتي قريباً قولهما في الزيادة على الـ «١١».

ومن العجيب أن العامة قد تنبهوا لهذا فكثيراً ما تسمعهم يقولون بهذه المناسبة وغيرها: «الزايد أخو الناقص» فما بال الخاصة؟!

ويعجبني بهذه المناسبة ما أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢/١١٠/٢) عن مجاهد قال: جاء رجل الى ابن عباس فقال: إني وصاحب لي كنا في سفر فكنت أتِمّ، وكان صاحبي يقصر، فقال له ابن عباس: «بل أنت الذي كنت تقصر، وصاحبك الذي كان يتم».

وهذا من فقه ابن عباس رضي الله عنه حيث جعل التمام والكمال في اتباع سنته ﷺ، وجعل النقص والخلل فيما خالفها وإن كان أكثر عدداً! كيف لا وهو الذي دعا له رسول الله ﷺ بقوله: «اللهم فقهه في الدين، وعلمه التأويل»؟

والحقيقة أن من كان فقيهاً حقاً لا يسعه أن يتعدى قول ابن عباس هذا، بل يجعله أصلاً في كل ما جاءت به الشريعة الكاملة لأن عكسه يؤدي الى نسبة النقص أو النسيان الى الشارع الحكيم ﴿وما كان ربك نسياً﴾، ولتفصيل هذا موضع آخر إن شاء الله تعالى.

ويعجبني أيضاً قول شيخ الإسلام ابن تيمية في رده على ابن المطهر الشيعي:

«وزعم أن علياً كان يصلي في اليوم والليلة ألف ركعة، ولم يصح ذلك، ونبينا ﷺ كان لا يزيد في الليل على ثلاث عشرة

ركعة، ولا يُستحب قيام كل الليل، بل يكره، قال النبي ﷺ لعبدالله بن عمرو [بن العاص]: «إن لجسدك عليك حقاً» وقد كان عليه السلام يصلي في اليوم والليلة نحو أربعين ركعة، **وعلي كان أعلم بسنته واتبع لهديه من أن يخالفه** هذه المخالفة لو كان ذلك ممكناً، فكيف وصلاة ألف ركعة مع القيام بسائر الواجبات غير ممكن، إذ عليه حقوق نفسه من مصالحها ونومها وأكلها وشربها وحاجتها ووضوئها ومباشرته أهله وسراريه والنظر لأولاده وأهله ورعيته مما يستوعب نصف الزمان تقريباً، فالساعة الواحدة لا تتسع لثمانين ركعة إلا أن تكون بالفاتحة فقط وبلا طمأنينة، وعلي كرم الله وجهه أجل من أن يصلي صلاة المنافقين التي هي نقر، ولا يذكر الله إلا قليلاً كما في الصحيحين». من «المنتقى من منهاج الأعتدال» (ص ١٦٩-١٧٠).

فتأمل كيف نزه علياً رضي الله عنه عن الزيادة، على سنته ﷺ بقوله: «وعلي كان أعلم بسنته وأتبع لهديه من أن يخالفه هذه المخالفة».

ذكر من أنكر الزيادة من العلماء:

ولذلك نقول: لو ثبتت الزيادة على الإحدى عشرة ركعة في صلاة القيام عن أحد من الخلفاء الراشدين أو غيرهم من فقهاء الصحابة لما وسعنا إلا القول بجوازها(١)، لعلمنا بفضلهم وفقههم

---

(١) وهذا إذا كان غير معلل بعلة يقتضي زوالها زوال الحكم لما سبق بيانه (ص ٦١-٦٦).

وبعدهم عن الابتداع في الدين، وحرصهم على نهي الناس عنه، ولكن لما لم يثبت ذلك عنهم على ما سلف ببيانه لم نستجز القول بالزيادة، وسلفنا في ذلك أئمة فحول في مقدمتهم الأمام مالك في أحد القولين عنه، فقال السيوطي في «المصابيح في صلاة التراويح» (٧٧/٢ من الفتاوى له):

«وقال الجُوري[1] ـ من أصحابنا ـ عن مالك أنه قال: الذي جمع عليه الناس عمر بن الخطاب أحب إلي، وهو إحدى عشرة ركعة، وهي صلاة رسول الله ﷺ، قيل له احدى عشرة ركعة بالوتر؟ قال: نعم، وثلاث عشرة قريب[2]، قال: **ولا أدري من أين أحدث هذا الركوع الكثير؟!»**.

---

(١) بضم أوله، وفيمن ينسب إلى هذه النسبة من فقهاء الشافعية كثرة، فمنهم عمر بن أحمد الجوري عن أبي حامد بن الشرقي، وسميه عمر بن أحمد بن محمد الجوري عن أبي الحسين الخفاف وعنه وجيه وأخوه زاهر كنيته أبو منصور مات سنة «٤٦٩» ذكرهم الحافظ محمد بن ناصر الدين الدمشقي في «توضيح المشتبة» «١٦١/٢-١٦٢/» ولا أدري أي هؤلاء الثلاثة أراد السيوطي رحمه الله.

«فائدة» كتاب التوضيح هذا، هو كما ذكرت للحافظ ابن ناصر الدين، وهو مخطوط في ثلاث مجلدات محفوظ في خزانة المكتبة الظاهرية، وقد ذهب الأستاذ يوسف العش في فهرست مخطوطات المكتبة ـ قسم/التاريخ ـ (ص ٢١) تبعاً لبر وكلمن الى أنه للحافظ ابن حجر العسقلاني وهو خطأ بيّن وعندي عليه أدلة كثيرة ذكرتها في تعليق على جزء فيه «مسائل أبي جعفر محمد ابن عثمان بن أبي شيبة شيوخه». ولا مجال لذكرها الآن.

(٢) يشير بذلك إلى بعض الروايات عن عائشة، وقد ترجح عندنا كما سبق بيانه (ص ١٦) ان ركعتين منها سنة العشاء البعدية و يأتي له زيادة توضيح.

وقال الإمام ابن العربي في «شرح الترمذي» (١٩/٤) بعد أن أشار إلى الروايات المتعارضة عن عمر، وإلى القول أنه ليس في قدر ركعات التراويح حد محدود:

«والصحيح: أن يصلي إحدى عشرة ركعة: صلاة النبي عليه السلام وقيامه، فأما غير ذلك من الأعداد فلا **أصل له ولا حد فيه**. فإذا لم يكن بد من الحد فما كان النبي عليه السلام يصلي. ما زاد النبي عليه السلام في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة. وهذه الصلاة هي قيام الليل، **فوجب أن يقتدى فيها بالنبي عليه السلام**».

ولهذا صرح الإمام محمد بن إسماعيل الصنعاني في «سبل السلام» أن عدد العشرين في التراويح بدعة، قال (١١/٢-١٢):

«وليس في البدعة ما يمدح، بل كل بدعة ضلالة»[1].

---

(١) ومن هذا وما قبله تعلم بطلان قول أولئك المؤلفين في رسالتهم (ص ٦١): «وقد أقر الصحابة رضي الله عنهم ومن بعدهم من التابعين ومن بعدهم بالتواتر إلى يومنا القيام بعشرين» لأنه لم يصح ذلك عن أحد من الصحابة كما تقدم تحقيقه، بل ذلك مخالف لأمر عمر رضي الله عنه بالـ (١١) ركعة ثم قالوا: «ولم يشذ أحد منهم بمنعها غير هذه الشرذمة التي ظهرت في زماننا كالشيخ ناصر وإخوانه» وهذا جهل منهم أو تجاهل بقول الإمام مالك هذا وابن العربي والصنعاني وغيرهم ممن لا نذكر أقوالهم، فإن الله تبارك وتعالى لم يتعهد لنا أن يحفظ علينا قول كل من أنكر شيئاً يخالف السنة، وإنما تعهد لنا بحفظ السنة نفسها، وقد استبانت لنا فلم يجز أن ندعها لقول أحد كما سيأتي عن الإمام الشافعي رحمه الله. ثم قالوا: «وطعنوا في هذه الأمة من أولها الى آخرها بما فيهم من أصحاب رسول الله صلى =

قلت: وسيأتي بيان هذه الفقرة في الرسالة الخاصة بالبدعة إن شاء الله تعالى وحسبنا الآن أن نذّكر القرّاء بقول الصحابي الجليل عبدالله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما: «كل بدعة ضلالة، وإن رآها الناس حسنة»، ليكونوا على بينة من أمر من يزعم أنه ينصر الصحابة وهو في الحقيقة في مقدمة من يخالفهم إلى ما ينهون عنه! ثم لا يكتفي بذلك حتى يتهم الدعاة إلى العمل بالسنة بمخالفتهم وهم في الحقيقة من أتبع الناس لهم حين يصح السند عنهم كما تبين ذلك للقاريء الكريم من الرسالة الأولى ومن هذه الرسالة.

دفع شبهات ومطاعن:

ثم إننا حين نصر بقوة على إيثار هذا العدد الوارد في السنة والإعراض عما زاد عليه لا يلزمنا شيء مطلقاً مما نسبه إلينا من أشرنا إليه في التعليق من الطعن في الذين أخذوا بالزيادة، لأننا نعتقد أنهم لم يأخذوا بها ولا بغيرها من الأقوال اتباعاً للهوى كما سبق بيانه في الصفحة (٩،-١١-١٢) من الرسالة الأولى، و(ص٣٥-٣٩) من هذه الرسالة، ولهذا **فاننا نستغرب أن يخطر في بال مسلم** أن أحداً من المسلمين يرميهم بالابتداع في الدين، حاشاهم من ذلك، بل هم مأجورون على كل حال كما بيناه

=الله عليه وسلم...» وهذا من افتراآتهم الكثيرة علينا التي سبق التنبيه على بعضها في الرسالة الأولى، ونحن نربأ بأنفسنا ان نقابلهم بالمثل عملاً بأدب الإسلام!.

مراراً، كيف وهم الذين لهم الفضل في إرشادنا إلى ما دل عليه الكتاب والسنة من إيثارهما على كل قول يخالفهما، فهذا هو الامام الشافعي رضي الله عنه يقول! «أجمع المسلمون على أن من استبان له سنة عن رسول الله ﷺ لم تحل له أن يدعها لقول أحد»(١).

وكذلك لا يلزمنا ما قد يتوهمه البعض من أن مخالفة بعض الأئمة معناه أن المخالف يزعم لنفسه الأفضلية عليهم علماً وفهماً، كلا، بل هذا وهم باطل فاننا نعلم بالضرورة أن الأئمة الأربعة أعلم من تلامذتهم فمن دونهم، ومع ذلك فقد خالفوهم في كثير من آرائهم، ولا يزال الأمر كذلك يخالف المتأخر المتقدم ما بقي في المسلمين علماء محققون! ومع هذا فلم توهم مخالفتهم اياهم أنهم ادعوا الأفضلية عليهم، فكيف يتوهم ذلك من مجرد مخالفة من هم دون هؤلاء بمراحل؟! والحقيقة أن شأننا مع الأئمة كما روي عن عاصم بن يوسف(٢) أنه قيل له: أنك تكثر الخلاف لأبي حنيفة، فقال: **إن أبا حنيفة قد أوتي ما لم نؤت، فأدرك فهمه ما لم ندرك، ونحن لم نؤت من الفهم إلا ما أوتينا، ولا يسعنا أن نفتي بقوله ما لم نفهم من أين قال؟**»(٣).

---

(١) أنظر تخريجه في صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم (ص ٢٨).

(٢) من أصحاب الإمام محمد ومن الملازمين للامام أبي يوسف. أنظر كتابي «صفة الصلاة» (ص ٣٥) الطبعة الحادية عشرة. طبع المكتب الاسلامي.

(٣) الفلاني في «ايقاظ الهمم» (ص ٥١-٥٢) نقلاً عن الفقيه أبي الليث

أقول هذا مع اعترافي بأن رحمة الله أوسع من أن تحصر الفضل والعلم في الأئمة الأربعة فقط، وإن الله قادر على أن يخلق بعدهم من هو أعلم منهم، مع التذكير أيضاً بأنه قد يوجد في المفضول ما لا يوجد في الفاضل، وهذا أمر معروف مسلم عند العلماء، وقد قال ﷺ: «أمتي كالمطر، لا يدرى الخير في أوله أم في آخره». رواه الترمذي (٤/٤٠) وحسنه، والعقيلي (ص ١١٠-١١١)، وغيرهما وله طرق.

جواز القيام بأقل من الـ (١١):

فإن قال قائل: إذا منعتم الزيادة على عدد الركعات الواردة عن رسول الله ﷺ في قيام الليل ومنه صلاة التراويح فامنعوا إذن أداءها بأقل من ذلك لأنه لا فرق بين الزيادة والنقص في أن كلاً منهما يغير النص! والجواب: لا شك أن الأمر كذلك لولا أنه جاء عنه ﷺ جواز أقل من هذا العدد من فعله ﷺ وقوله، أما الفعل، فقال عبد الله بن أبي قيس: قلت لعائشة رضي الله عنها: بكم كان رسول الله ﷺ يوتر؟ قالت: كان يوتر بأربع وثلاث، وست وثلاث، وعشر وثلاث، ولم يكن يوتر بأنقص من سبع[1]، **ولا**

السمرقندي، ويشير عاصم رحمه الله في جملته الأخيرة.. «لا يسعنا أن نفتي...! إلخ» إلى قول أبي حنيفة المشهور: «لا يحل لأحد أن يأخذ بقولنا ما لم يعلم من أين أخذناه». فهو في الحقيقة متبع لأبي حنيفة حتى في مخالفته إياه!.

(١) هذا الحديث عن عائشة رضي الله عنها يدلنا على أن ما روي عنها في حديث آخر أنه صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلاث. انها تعني يوتر بثلاث مع أربع قبلها=

بأكثر من ثلاث عشرة» رواه أبو داوود (٢١٤/١) والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (١٦٨/١) وأحمد (١٤٩/٦) بسند جيد، وصححه الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء» (رقم ٥٧٣ من نسختي) وأما قوله ﷺ فهو: «الوتر حق، فمن شاء فليوتر بخمس، ومن شاء فليوتر بثلاث، ومن شاء فليوتر بواحدة» رواه الطحاوي (١٧٢/١) والدارقطني (ص ١٨٢) والحاكم (٣٠٢/١) والبيهقي (٢٧/٣) من حديث أبي أيوب الأنصاري مرفوعاً وقال الحاكم: «صحيح على شرط الشيخين» ووافقه الذهبي والنووي في «المجموع» (١٧/٤، ٢٢) وصححه ابن حبان أيضاً كما في «الفتح» (٣٨٦/٢) وهو كما قالوا[1]. فهذا نص صريح في جواز

=وقد روي الطحاوي بسند صحيح عنها قالت: كان الوتر سبعاً وخمساً والثلاث بتيراء قال الطحاوي: فكرهت ان تجعل الوتر ثلاثاً لم يتقدمهن شيء حتى يكون قبلهن غيرهن».

قلت: وعلى هذا فاستدلال الحنفية بحديثها الآخر — إن صح — على أن أقل الوتر ثلاث لا يخلو من ضعف، وإنما يدل على جواز الإيتار بالثلاث حديث أبي أيوب المذكور عقب حديث عائشة في الأعلى ولكنهم لا يأخذون به لأن فيه التصريح بجواز الإيتار بركعة واحدة على خلاف مذهبهم!.

(١) قلت: وترجيح البيهقي وغيره وقفه مما لا وجه له لأنه قد رفعه جماعة من الثقات، والرفع زيادة يجب قبولها كما تقرر في المصطلح.

هذا وأما حديث «لا توتر بثلاث تشبهوا بالمغرب، ولكن أوتروا بخمس أو بسبع أو بتسع أو بإحدى عشرة أو أكثر من ذلك» رواه ابن نصر (١٢٥-١٢٦) والحاكم (٣٠٤/١) والبيهقي (٣١/٣) من طريق طاهر بن عمرو بن الربيع بسنده عن يزيد بن أبي حبيب عن عراك بن مالك عن أبي هريرة مرفوعاً، فهو=

الاقتصار على ركعة واحدة في صلاة الوتر وعليه جرى عمل السلف رضي الله عنهم، فقال الحافظ في «شرح البخاري»:

«وصح عن جماعة من الصحابة أنهم أوتروا بواحدة من غير تقدم نفل قبلها ففي كتاب محمد بن نصر وغيره بإسناد صحيح عن السائب بن يزيد أن عثمان قرأ القرآن ليلة في ركعة لم يصل غيرها، وسيأتي في «المغازي» حديث عبد الله بن ثعلبة أن سعداً أوتر بركعة، وسيأتي في «المناقب» عن معاوية أنه أوتر بركعة، وأن ابن عباس استصوبه» (١).

=بهذه الزيادة «أو أكثر من ذلك» منكر، ولم يصححه الحاكم –على تساهله– فأصاب، لأن طاهراً هذا لم أجد له ترجمة في شيء من كتب الرجال المطبوعة منها والمخطوطة، وقد رواه الطحاوي (١٧٢/١) من طريق آخر عن جعفر بن ربيعة عن عراك به موقوفاً على أبي هريرة دون هذه الزيادة، نعم رواه الطحاوي والدارقطني (ص ١٧٢) من طريق آخر عن أبي هريرة مرفوعاً بدون الزيادة فثبت نكارتها والسند صحيح، وقال الحاكم: «صحيح على شرط الشيخين» ووافقه الذهبي، وظاهر هذا الحديث يعارض حديث أبي أيوب في الإيتار بثلاث، ولا تعارض كما سيأتي بيانه في آخر الفصل السابع إن شاء الله تعالى.

(١) ومن هذا يتضح أن ما نقله بعض الحنفية من إجماع المسلمين على أن الوتر ثلاث ركعات غير صحيح، وقد رده الحافظ في «الفتح» (٣٨٥/٢) فراجعه مع «نصب الراية» (١٢٢/٢).

٧ ـ الكيفيات التي صلى ﷺ بها صلاة الليل والوتر

واعلم أيها المسلم أن قيام النبي ﷺ في الليل ووتره كان على أنواع وكيفيات كثيرة، ولما كان ذلك غير مدون في أكثر كتب الفقه، سواء منها المختصرة أو المطولة، وكان من الواجب بيان سنته ﷺ للناس لكي نمهد السبيل لمن كان منهم محباً لاتباعها أن يعمل بها فيكتب لنا أجره إن شاء الله تعالى، وحتى يتورع عن إنكار شيء منها من كان بها جاهلاً، وفقنا الله تبارك وتعالى لاتباعه ﷺ حق الإتباع، واجتناب ما حذرنا من الابتداع، فقد وجب بيان ذلك فأقول:

١ ـ يصلي ١٣ ركعة يفتتحها بركعتين خفيفتين، وفيه أحاديث:

الأول: حديث زيد بن خالد الجهني أنه قال:

«لأرمقن صلاة رسول الله ﷺ الليلة، **فصلى ركعتين خفيفتين** ثم صلى ركعتين طويلتين طويلتين طويلتين، ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما، ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما، ثم أوتر، فذلك ثلاث عشرة ركعة».

رواه مسلم وأبو عوانة في صحيحيهما وغيرهما كما تقدم (ص ١٦-١٧).

الثاني: حديث ابن عباس قال:

«بتُّ عند رسول الله ﷺ ليلة وهو عند ميمونة، فقام حتى ذهب ثلث الليل أو نصفه استيقظ فقام إلى شن[١] فيه ماء فتوضأ، وتوضأت معه، ثم قام فقمت إلى جنبه على يساره، فجعلني على يمينه، ثم وضع يده على رأسي كأنه يمس أذني كأنه يوقظني، **فصلى ركعتين خفيفتين**، قد قرأ فيها بأم القرآن في كل ركعة، ثم سلم، ثم صلى حتى صلى إحدى عشرة ركعة بالوتر ثم نام، فأتاه بلال، فقال: الصلاة يا رسول الله، فقام فركع ركعتين، ثم صلى بالناس».

رواه أبو داود (٢١٥/١) وعنه أبو عوانة في صحيحه (٣١٨/٢)،[٢] وأصله في «الصحيحين».

الثالث: حديث عائشة قالت:

«كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل، **افتتح صلاته بركعتين خفيفتين** ثم صلى ثمان ركعات، ثم أوتر». وفي لفظ:

«كان يصلي العشاء، **ثم يتجوز بركعتين**، وقد أعد سواكه

---

(١) أي قربة.

(٢) قد فاتت ابن القيم هذه الرواية فقال في «زاد المعاد» (١٢١/١): «ولم يذكر ابن عباس افتتاحه بركعتين خفيفتين كما ذكرته عائشة...».

وطهوره، فيبعثه الله لما شاء أن يبعثه فيتسوك، و يتوضأ، ثم يصلي ركعتين، ثم يقوم فيصلي ثمان ركعات، يسوي بينهن في القراءة ثم يوتر بالتاسعة، كلما أسنَّ رسول الله ﷺ وأخذه اللحم(١)، جعل تلك الثماني ستاً، ثم يوتر بالسابعة، ثم يصلي ركعتين وهو جالس يقرأ فيهما بـ﴿ قل يا أيها **الكافرون** ﴾ و﴿ **إذا زلزلت** ﴾».

أخرجه الطحاوي (١٦٥/١) باللفظين وإسنادهما صحيح، والشطر الأول من اللفظ الأول أخرجه مسلم (١٨٤/٢) وأبو عوانة (٣٠٤/٢)، وكلهم رووه من طريق الحسن البصري معنعناً، لكن أخرجه النسائي (٢٥٠/١) وأحمد (١٦٨/٦) من طريقه مصرحاً بالتحديث باللفظ الثاني نحوه. وهذا اللفظ عند الطحاوي صريح في أن عدد الركعات ثلاث عشرة، فهو دليل على أن قولها في اللفظ الأول: ثم أوتر. أي بثلاث، ليتفق مجموع الركعات فيه مع هذا اللفظ الآخر، وبذلك يكون حديث عائشة هذا مثل حديث ابن عباس الذي قبله.

و يلاحظ في اللفظ الثاني أن عائشة رضي الله عنها ذكرت الركعتين الخفيفتين بعد صلاته ﷺ للعشاء، ولم تذكر بينهما سنة العشاء، فهذا يؤيد ما كنت رجحته في أول الرسالة (ص ١٧) أن هاتين الركعتين الخفيفتين هما سنة العشاء، والله أعلم.

---

(١) أي كثر لحم بدنه صلى الله عليه وسلم، في رواية أخرى للنسائي (٢٤٤/١): «حتى أسن ولحم، فذكرت من لحمه ما شاء الله» قال السندي، «لحم، ككرم أي كثر لحمه».

٢ ـــ يصلي ١٣ ركعة، منها ثمانية يسلم بين كل ركعتين، ثم يوتر بخمس لا يجلس ولا يسلم إلا في الخامسة، وفيه حديث عائشة رضي الله عنها قالت:

«كان ﷺ يرقد، فإذا استيقظ تسوك، ثم توضأ، ثم صلى ثمان ركعات، يجلس في كل ركعتين فيسلم، ثم يوتر بخمس ركعات لا يجلس إلا في الخامسة، ولا يسلم إلا في الخامسة، [فإذا أذن المؤذن قام فصلى ركعتين خفيفتين]».

رواه أحمد (١٢٣/٦، ٢٣٠) وسنده صحيح على شرط الشيخين، وقد أخرجه مسلم (١٦٦/٢) وأبو عوانة (٣٢٥/٢) وأبو داوود (٢١٠/١) والترمذي (٣٢١/٢) وصححه، والدارمي (٣٧١/١) وابن نصر (ص ١٢٠-١٢١) والبيهقي (٢٧/٣) وابن حزم في «المحلى» (٤٢/٣-٤٣)، رووه كلهم مختصراً ليس فيه التسليم من كل ركعتين، وروى منه الشافعي (١٠٩/١/١) والطيالسي (١٢٠/١) والحاكم (٣٠٥/١) الإيتار بالخمس فقط.

وللحديث شاهد من حديث ابن عباس أخرجه أبو داود (٢١٤/١) والبيهقي (٢٩/٣) وسنده صحيح.

ورواية أحمد هذه صريحة بأن مجموع الركعات ثلاث عشرة ركعة ما عدا ركعتي الفجر، فهو بظاهره مخالف لحديث عائشة المتقدم (ص ١٦-١٧) بلفظ: «ما كان رسول الله ﷺ يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة»، وقد تقدم الجمع

بينها هناك بما خلاصته أنها أرادت بهذا اللفظ ما عدا الركعتين الخفيفتين اللتين كان ﷺ يفتتح بها صلاة الليل، وقد وجدت ما هو كالنص في هذا الجمع وهو حديثها الآخر الذي ذكرت فيه هاتين الركعتين ثم ثمان ركعات ثم الوتر، وقد مضى في النوع الذي قبله.

٣ ــ يصلي ١١ ركعة ثم يسلم بين كل ركعتين، ثم يوتر بواحدة، لحديث عائشة رضي الله عنه قالت:

«كان ﷺ يصلي فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء ــ وهي التي يدعو الناس العَتَمة ــ إلى الفجر إحدى عشرة ركعة، يسلم بين كل ركعتين و يوتر بواحدة، [ويمكث في سجوده قدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية قبل أن يرفع رأسه] فإذا سكت المؤذن في صلاة الفجر وتبين له الفجر وجاء المؤذن قام فركع ركعتين خفيفتين، ثم اضطجع على شقه الأيمن [١] حتى يأتيه المؤذن للإقامة».

رواه مسلم (١٥٥/٢) وأبو عوانة (٣٢٦/٢) وأبو داود (٢٠٩/١) والطحاوي (١٦٧/١) وأحمد (٢١٥/٦، ٢٤٨)، وأخرجه الأولان من حديث ابن عمر أيضاً، وأبو عوانة (٣١٥/٢) من حديث ابن عباس.

---

(١) هذا دليل صريح في مشروعية الاضطجاع بين سنة الفجر وفرضه ولكن لا نعلم أن أحداً من الصحابة فعله في المسجد، بل قد أنكره بعضهم، فيقتصر على فعله في البيت كما هو سنته صلى الله عليه وسلم.

و يشهد لهذا النوع حديث ابن عمر أيضاً أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ عن صلاة الليل؟ فقال: «صلاة الليل مثنى مثنى، فإذا خشي أحدكم الصبح، ركعة واحدة توتر له ما قد صلى».

رواه مالك (١/١٤٤) والبخاري (٢/٣٨٢-٣٨٥) ومسلم (٢/١٧٢) وأبو عوانة (٢/٣٣٠-٣٣١) وزادا:

«فقيل لابن عمر: ما مثنى مثنى؟ قال: أن يسلم في كل ركعتين» وفي رواية مالك والبخاري:

«أن عبدالله بن عمر كان يسلم بين الركعة والركعتين في الوتر حتى يأمر ببعض حاجته».

وتفسير ابن عمر المذكور رواه أحمد (رقم ٥١٠٣) مرفوعاً مدرجاً في صلب الحديث، لكن في سنده عبد العزيز بن أبي رواد وهو صدوق ربما وهم، كما في «التقريب» فأخشى أن يكون قد وهم في رفعه. والله أعلم.

٤ ــ يصلي ١١ ركعة أربعاً بتسليمة واحدة، ثم أربعاً مثلها ثم ثلاثاً.

رواه الشيخان وغيرهما من حديث عائشة وقد مضى لفظه (ص ١٦-١٧).

وظاهر الحديث أنه كان يقعد بين كل ركعتين من الأربع والثلاث ولكنه لا يسلم، وبه فسره النووي كما تقدم هناك، وقد

روي ذلك صريحاً في بعض الأحاديث عن عائشة أنه ﷺ كان لا يسلم بين الركعتين والوتر، ولكنها معلولة كلها كما ذكر الحافظ ابن نصر ثم البيهقي والنووي وبينته في (التعليقات الجياد على زاد المعاد) فالعمدة في مشروعية الفصل بالقعود بدون تسليم ظاهر هذا الحديث، ولكن سيأتي ما ينافي هذا الظاهر في آخر الفصل. والله أعلم.

٥ ـــ يصلي ١١ ركعة، منها ثمان ركعات لا يقعد فيها إلا في الثامنة يتشهد ويصلي على النبي ﷺ ثم يقوم ولا يسلم، ثم يوتر بركعة ثم يسلم ثم يصلي ركعتين وهو جالس، لحديث عائشة رضي الله عنها، رواه سعد بن هشام بن عامر أنه أتى ابن عباس فسأله عن وتر رسول الله ﷺ فقال ابن عباس: ألا أدلك على أعلم أهل الأرض بوتر رسول الله ﷺ؟ قال: من؟ قال: عائشة فأتها فاسألها، فانطلقتُ إليها قال: قلت: يا أم المؤمنين أنبئيني عن وتر رسول الله ﷺ؟ فقالت: «كنا نعد له سواكه وطهوره، فيبعثه الله ما شاء أن يبعثه من الليل فيتسوك ويتوضأ ويصلي تسع ركعات لا يجلس فيها إلا في الثامنة، فيذكر الله ويحمده [ويصلي على نبيه ﷺ](١) ويدعو، ثم ينهض ولا يسلم، ثم يقوم فيصلي

---

(١) هذه فائدة هامة فيها البيان الواضح أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي على نفسه بنفسه، وأنه كان يجعل هذه الصلاة في التشهد الأول كما يجعلها في التشهد الأخير، فهل يسع المسلم أن يعرض عن الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في التشهد الأول لأن مذهبه يقول بكراهتها في هذا التشهد كراهة تحريم! ومن المقرر=

التاسعة، ثم يقعد فيذكر الله ويحمده [ويصلي على نبيه ﷺ] ويدعو، ثم يسلم تسليماً يسمعنا، ثم يصلي ركعتين بعد ما يسلم (١)، وهو قاعد، فتلك إحدى عشرة يا بني، فلما أسنَّ نبي الله ﷺ وأخذ اللحمَ أوتر بسبع، وصنع في الركعتين مثل صنيعه الأول فتلك تسع يا بني».

رواه مسلم (١٦٩/٢-١٧٠) وأبو عوانة (٣٢١/٢-٣٢٥) وأبو داود (٢١٠/١-٢١١) والنسائي (٢٤٤/١-٢٥٠) وابن نصر (٤٩) والبيهقي (٣٠/٣) وأحمد (٥٣/٦-٥٤، ١٦٨).

٦ ـ يصلي ٩ ركعات منها ست ركعات لا يقعد إلا في السادسة منها، يتشهد ويصلي على النبي ﷺ ثم يقوم ولا يسلم، ثم يوتر بركعة، ثم يسلم ثم يصلي ركعتين وهو جالس. لحديث عائشة الذي ذكرته آنفاً.

هذه هي الكيفيات التي كان رسول الله ﷺ يصلي بها صلاة الليل والوتر، ويمكن أن يزاد عليها أنواع أخرى، وذلك بأن ينقص

=عند العلماء إنه لا فرق في أحكام الصلاة بين الفريضة والنافلة إلا بدليل، وهو هنا معدوم!.

(١) هاتان الركعتان بعد الوتر يتنافيان في الظاهر مع قوله صلى الله عليه وسلم: «اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً» رواه الشيخان وغيرهما، فاختلف العلماء في التوفيق بينهما وبين هذا الحديث على وجوه لم يترجح عندي شيء منها، والأحوط الوقوف عند هذا القول لأنه شريعة عامة، وفعله صلى الله عليه وسلم للركعتين يحتمل الخصوصية، والله أعلم.

من كل نوع من الكيفيات المذكورة ما شاء من الركعات وحتى يجوز له أن يقتصر على ركعة واحدة فقط لقوله ﷺ: «...فمن شاء فليوتر بخمس ومن شاء فليوتر بثلاث، ومن شاء فليوتر بواحدة» وقد تقدم (ص ٨٤).

فهذا الحديث نص في جواز الإيتار بهذه الأنواع الثلاثة المذكورة فيه وإن كان لم يصح النقل بها عن رسول الله ﷺ، بل صح من حديث عائشة أنه ﷺ لم يكن يوتر بأقل من سبع كما سبق هناك.

فهذه الخمس والثلاث إن شاء صلاها بقعود واحد وتسليمة واحدة كما في النوع الثاني، وإن شاء صلاها بقعود بين كل ركعتين بدون سلام كما في النوع الرابع، وإن شاء سلم بين كل ركعتين وهو الأفضل كما في النوع الثالث وغيره، قال الحافظ محمد ابن نصر المروزي رحمه الله في «قيام الليل» (ص ١١٩):

«فالذي نختاره لمن صلى بالليل في رمضان وغيره أن يسلم بين كل ركعتين حتى إذا أراد أن يصلي ثلاث ركعات يقرأ في الركعة الأولى بسبح اسم ربك الأعلى، وفي الثانية بقل يا أيها الكافرون، ويتشهد في الثانية ويسلم، ثم يقوم فيصلي ركعة يقرأ فيها بفاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين، (ثم ذكر بعض الأنواع المتقدمة) ثم قال: وكل ذلك جائز أن يعمل به اقتداء به ﷺ، غير أن الاختيار ما ذكرنا لأن النبي ﷺ لما سئل عن صلاة الليل أجاب: «أن صلاة الليل مثنى مثنى»، فاخترنا ما اختار هو لأمته،

وأجزنا فعل من اقتدى به ففعل مثل فعله، إذ لم يروَ عنه نهى عن ذلك». ثم قال (ص ١٢١):

«فالعمل عندنا بهذه الأخبار كلها جائز، وإنما اختلفت لأن الصلاة بالليل تطوع: الوتر وغير الوتر، فكان النبي ﷺ تختلف صلاته بالليل ووتره، على ما ذكرنا: يصلي أحياناً هكذا وأحياناً هكذا، فكل ذلك جائز حسن، فأما الوتر بثلاث ركعات فإنا لم نجد عن النبي ﷺ خبراً ثابتاً مفسراً أنه أوتر بثلاث لم يسلم إلا في آخرهن كما وجدنا في الخمس والسبع والتسع غير أنا وجدنا عنه أخباراً أنه أوتر بثلاث لا ذكر للتسليم فيها»(١) ثم ساق بسنده الصحيح عن ابن عباس «أن رسول الله ﷺ كان يوتر بثلاث يقرأ بسبح ربك الأعلى، وقل يا أيها الكافرون، وقل هو الله أحد» ثم قال:

«وفي الباب عن عمران بن حصين وعائشة وعبد الرحمن بن أبزى وأنس بن مالك قال: فهذه أخبار مبهمة يحتمل أن يكون النبي ﷺ قد سلم في الركعتين من هذه الثلاث التي روي أنه أوترها لأنه جائز أن يقال لمن صلى عشر ركعات يسلم بين كل ركعتين: فلان صلى عشر ركعات، والأخبار المفسرة(٢) التي لا

---

(١) أي وعدم الذكر لا يستلزم عدم الوقوع بل قد ورد وقوع التسليم. كذا على الهامش. وهذا كلام حق يشهد له الأحاديث المتقدمة.

(٢) يعني التي فيها التصريح بالتسليم بين الشفع والوتر، والأحاديث التي فيها أنه كان لا يسلم سبق (ص ٩٢) انها ضعيفة، ومن ذلك حديث أبي بن كعب الذي=

تحتمل إلا معنى واحداً أولى أن تتبع ويحتج بها، غير أنا روينا عن النبي ﷺ أنه خيَّر الموتر بين أن يوتر بخمس أو بثلاث أو بواحدة، وروينا عن بعض أصحاب النبي ﷺ أنه أوتر بثلاث لم يسلم إلا في آخرهن. فالعمل بذلك جائز، والاختيار ما بيّنا». ثم قال (ص ١٢٣):

«فالأمر عندنا أن الوتر بواحدة وبثلاث وخمس وسبع وتسع كل ذلك جائز حسن على ما روينا من الأخبار عن النبي ﷺ وأصحابه من بعده، والذي نختار ما وصفنا من قبل، فإن صلى رجل العشاء الآخرة ثم أراد أن يوتر بعدها بركعة واحدة لا يصلي قبلها شيئاً، فالذي نختاره له ونستحبه أن يقدم قبلها ركعتين أو أكثر، ثم يوتر بواحدة، فإن هو لم يفعل وأوتر بواحدة جاز ذلك، وقد روينا عن غير واحد من عَلِيّة أصحاب محمد ﷺ أنهم فعلوا ذلك،

=احتج به المعلق على «نصب الراية» (١١٨/٢) بلفظ «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الوتر (فذكر السور الثلاث) ولا يسلم إلا في آخرهن» رواه النسائي (٢٤٨/١) فإنه تفرد بهذه الزيادة «ولا يسلم...» عبد العزيز بن خالد عن سعيد بن أبي عروبة بسنده عن أبي، وعبد العزيز هذا لم يوثقه أحد، وفي «التقريب» إنه مقبول يعني عند المتابعة وإلا فلين الحديث، وقد خالفه عيسى ابن يونس وهو ثقة عن سعيد بن أبي عروبة به دون هذه الزيادة. رواه ابن نصر (١٢٦) والنسائي أيضاً والدارقطني (ص ١٧٤)، وكذلك رواه غير ابن أبي عروبة بدون هذه الزيادة عند النسائي وغيره، فثبت بذلك أنها زيادة منكرة لا يجوز الاحتجاج بها.

وقد كره ذلك مالك وغيره، وأصحاب النبي ﷺ أولى بالاتباع». ثم قال (ص ١٢٥):

«وقد روي في كراهة الوتر بثلاث أخبار بعضها عن النبي ﷺ وبعضها عن أصحاب النبي ﷺ والتابعين، منها» ثم ذكر قوله ﷺ: «لا توتروا بثلاث تشبهوا بالمغرب، ولكن أوتروا بخمس...» وسنده ضعيف لكن رواه الطحاوي وغيره من طريق آخر بسند صحيح كما تقدم في التعليق (ص ٨٤) وهو بظاهره يعارض حديث أبي أيوب المخرج هناك بلفظ، «... ومن شاء فليوتر بثلاث» والجمع بينهما بأن يحمل النهي على صلاة الثلاث بتشهدين لأنه في هذه الصورة يشبه صلاة المغرب وأما إذا لم يقعد إلا في آخرها فلا مشابهة، ذكر هذا المعنى الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٣٠١/٤) واستحسنه الصنعاني في «سبل السلام» (٨/٢)، وأبعد عن التشبه في الوتر بصلاة المغرب الفصل بالسلام بين الشفع والوتر كما لا يخفى، ولهذا قال ابن القيم في «الزاد» (١٢٢/١) بعد أن ذكر حديث: «كان لا يسلم في ركعتي الوتر»:

«وهذه الصفة فيها نظر فقد روى أبو حاتم ابن حبان في صحيحه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: لا توتروا بثلاث، أوتروا بخمس أو بسبع ولا تشبهوا بصلاة المغرب، قال الدارقطني: رواته كلهم ثقات. قال مهنا سألت أبا عبدالله (يعني الأمام أحمد) إلى أي شيء تذهب في الوتر، تسلم في الركعتين؟ قال: نعم، قلت:

لأي شيء؟ قال: لأن الأحاديث فيه أقوى وأكثر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم. وقال حارث: سئل أحمد عن الوتر؟ قال: يسلم في الركعتين، وإن لم يسلم رجوت أن لا يضره، إلا أن التسليم أثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم» (١).

ويتلخص من كل ما سبق أن الإيتار بأي نوع من هذه الأنواع المتقدمة جائز حسن وأن الإيتار بثلاث بتشهدين كصلاة المغرب لم يأت فيه حديث صحيح صريح، بل هو لا يخلو من كراهة، ولذلك نختار أن لا يقعد بين الشفع والوتر وإذا قعد سلم، وهذا هو الأفضل لما تقدم. والله الموفق لا رب سواه.

---

(١) [انظر «مسائل الامام أحمد» رواية تلميذه ابن هاني ١/١٠٠ فإن فيها خلاصة أقوال الامام أحمد في الوتر ــ زهير].

٨ ــ الترغيب في إحسان الصلاة والترهيب من إساءتها

أيها القارىء الكريم! أنت الآن في شهر الصيام والقيام، شهر رمضان المبارك، فعليك أن تكون فيه مثال المؤمن الصالح ــ المطيع لربه، والمتبع لسنة نبيه، في كل ما جاء به عن ربه، وخاصة فيما يتعلق بإقامة هذه العبادة العظيمة (صلاة التراويح)، فقد قال فيها رسول الله ﷺ: «من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه» رواه الشيخان وغيرهما.

وقد علمت مما سبق في هذه الرسالة شيئاً طيباً، به من صفة صلاته ﷺ في قيام رمضان من حيث أحسان الصلاة فيه وإطالتها، مثل قول عائشة رضي الله عنها «...يصلي أربعاً فلا تسل عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي أربعاً فلا تسل عن حسنهن وطولهن» وقولها: «يمكث في سجوده قدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية»، وقول حذيفة «...ثم قرأ البقرة (يعني في الركعة الأولى) ثم ركع فكان ركوعه مثل قيامه»، ثم ذكر القيام بعد الركوع والسجود نحو ذلك، وعلمت أيضاً أن السلف في عهد عمر رضي الله عنه كانوا يطيلون القراءة في صلاة التراويح فيقرؤون فيها نحو الثلاثمائة آية حتى كانوا يعتمدون على العصي من طول القيام،

وما كانوا ينصرفون من الصلاة إلا مع الفجر(١).

فهذا يجب أن يكون حافزاً لنا جميعاً على أن نقترب في صلاتنا للتراويح من صلاتهم لها قدر الطاقة، فلنطل القراءة فيها ونكثر من التسبيح والذكر في الركوع والسجود وما بين ذلك(٢) حتى نشعر ولو بشيء من الخشوع الذي هو روح الصلاة ولبها، هذا الخشوع الذي أضاعه كثير من المصلين لهذه الصلاة لحرصهم على أدائها بعدد العشرين المزعوم عن عمر! دون عناية بالإطمئنان فيها، بل ينقرونها نقر الديكة وكأنهم دواليب وآلات صاعدة هابطة بصورة آلية لا يمكّنهم ذلك من التدبر فيما يسمعونه من كلام الله تبارك وتعالى، بل يصعب على الإنسان متابعتهم إلا بشق الأنفس!

أقول هذا، مع العلم بأن هناك غير قليل من أئمة المساجد قد تنبهوا في الآونة الآخيرة الى ما وصلت إليه صلاة التراويح من سوء الأداء، فعادوا يصلونها إحدى عشرة ركعة بشيء من الطمأنينة والخشوع، زادهم الله توفيقاً إلى العمل بالسنة وإحيائها، وكثر من أمثالهم في دمشق وغيرها.

(١) وقد تغافل عن هذه الحقيقة مؤلفو «الاصابة» فلم يلفتوا الأنظار إليها ولا كتبوا كلمة واحدة في حض الناس عليها كأنها لا تهمهم مطلقاً بل انصرفوا فيها إلى قضية أخرى حيث حرصوا على الإصرار على العشرين ركعة كيفما اتفق اداؤها ولو كانت مخالفة لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كماً وكيفاً! وأحدهم إمام في المسجد فانظروا إليه كيف يصليها!.

(٢) استعن على معرفة الأذكار المشار اليها بكتابنا «صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم». فإنه أصح كتاب وأجمعه في موضوعه والحمد لله.

الأحاديث في الترغيب في إحسان أداء الصلاة
والترهيب من إساءتها

وتشجيعاً لهؤلاء على الإستمرار في إحسان الصلاة والاستزادة منه وتحذيراً للمسيئين في أداء صلاة التراويح وغيرها أسوق بعض الأحاديث الصحيحة الواردة في الترغيب في إحسانها والترهيب من إساءتها فأقول:

١ ـــ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً دخل المسجد يصلي ورسول الله ﷺ في ناحية المسجد فجاء فسلم عليه فقال له: [وعليك السلام] ارجع فصل فإنك لم تصل، فرجع فصلى ثم سلم، فقال: وعليك [السلام] ارجع فصل فإنك لم تصل، قال في الثالثة، فأعلمني، قال: إذا قمت الى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر، واقرأ بما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعاً، ثم ارفع رأسك حتى تعتدل قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تستوي وتطمئن جالساً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تستوي قائماً، ثم افعل ذلك في صلاتك كلها».

أخرجه البخاري (١٩١/٢، ٢١٩، ٢٢٢، ٣١/١١، ٤٦٧) ومسلم (١٠/٢-١١) وغيرهما.

٢ ـــ عن أبي مسعود البدري قال: قال رسول الله ﷺ:

«لا تُجزي صلاة الرجل حتى يقيم ظهره في الركوع والسجود»

رواه أبو داود (١٣٦/١) والنسائي (١٦٧/١) والترمذي (٥١/٢) وابن ماجه (٢٨٤/١) والدارمي (٣٠٤/١) والطحاوي في «المشكل» (٨٠/١) والطيالسي (٩٧/١) وأحمد (١١٩/٤) والدارقطني (ص ١٣٣) وقال: «إسناد ثابت صحيح»، وهو كما قال، وقد صرح الأعمش بالتحديث في رواية الطيالسي.

٣ ــ عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال:

«إن أسوأ الناس سرقة الذي يسرق صلاته، قالوا: يا رسول الله وكيف يسرق صلاته؟ قال: لا يتم ركوعها وسجودها».

أخرجه الحاكم (٢٢٩/١) وصححه ووافقه الذهبي، وله شاهد عنده من حديث أبي قتادة، وآخر عند مالك (١٨١/١) عن النعمان بن مرة، وسنده صحيح مرسل، وثالث عند الطيالسي (٩٧/١) عن أبي سعيد وصححه السيوطي في «تنوير الحوالك».

٤ ــ عن أمراء الأجناد: عمرو بن العاص وخالد بن الوليد وشرحبيل بن حسنة ويزيد بن أبي سفيان قالوا:

«رأى رسول الله ﷺ رجلاً لا يتم ركوعه، وينقر في سجوده وهو يصلي، فقال: لو مات هذا على حاله هذه مات على غير ملة محمد [ينقر صلاته كما ينقر الغراب الدم]! مثل الذي لا يتم ركوعه ويَنقُر في سجوده مثل الجائع الذي يأكل التمرة والتمرتين لا يغنيان عنه شيئاً».

رواه الآجري في «الأربعين» والبيهقي (٨٩/٢) بسند حسن، وقال المنذري (١٨٢/١): «رواه الطبراني في الكبير وأبو يعلى بإسناد حسن وابن خزيمة في صحيحه».

٥ ـــ عن طلق بن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

«لا ينظر الله الى صلاة عبد لا يقم صلبه بين ركوعها وسجودها».

رواه أحمد (٢٢/٤) والطبراني في «الكبير» والضياء المقدسي في «المختارة» (٢/٣٧) وسنده صحيح، وله شاهد في المسند (٥٢٥/٢) ورجاله موثقون وصححه الحافظ العراقي في «تخريج الاحياء» (١٣٢/١) وقال المنذري (١٨٣/١): «إسناده جيد»[1]!

٦ ـــ عن عمار بن ياسر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

«إن العبد ليصلي الصلاة ما يكتب له منها إلا عشرها، تُسعها، ثمنها، سبعها، سدسها، خمسها، ربعها، ثلثها، نصفها»[2].

---

(١) [ولا يضره الشك في الراوي عن طلق ـــ ز ـــ].

(٢) أراد أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص بحسب الخشوع والتدبر ونحو ذلك مما يقتضي الكمال «فيض القدير» للمناوي.

رواه أبو داود (١٢٧/١) والبيهقي (٢٨١/٢) وأحمد (٣١٩/٤، ٣٢١) من طريقين عنه صحح أحدهما الحافظ العراقي، وأخرجه ابن حبان في صحيحه كما في «الترغيب» (١٨٤/١).

٧ ـــ عن عبدالله بن الشِّخِّير قال:

«أتيت النبي ﷺ وهو يصلي ولجوفه أزيز[٢] كأزيز المرجل يعني يبكي».

رواه أبو داود (١٤٣/١) والنسائي (١٧٩/١) والبيهقي (٢٥١/٢) وأحمد (٢٥/٤، ٢٦) بإسناد صحيح على شرط مسلم ورواه ابن خزيمة وابن حبان في «صحيحيهما» كما في «صحيح الترغيب والترهيب» (رقم ٥٤٥).

فهذهِ الأحاديث الشريفة تشمل بعمومها وإطلاقها الصلوات كلها، سواء كانت فريضة أو نافلة، ليلية أو نهارية، وقد نبه العلماء على هذا فيما يتعلق بصلاة التراويح، فقال النووي في «الأذكار» (٢٩٧/٤ بشرح ابن علان) في «باب أذكار صلاة التراويح»:

«وصفة نفس الصلاة كصفة باقي الصلوات على ما تقدم بيانه، ويجيء فيها جميع الأذكار المتقدمة كدعاء الإفتتاح،

---

(٢) أي حنين. و(المرجل) بكسر الميم وفتح الجيم هو القدر، يعني أن لجوفه حنيناً كصوت غليان القدر.

واستكمال الأذكار الباقية، واستيفاء التشهد والدعاء بعده، وغير ذلك مما تقدم، وهذا وإن كان ظاهراً معروفاً، فإنما نبهت عليه لتساهل أكثر الناس فيه وحذفهم أكثر الأذكار، والصواب ما سبق».

وقال العامري في «بهجه المحافل وبغية الأماثل في تلخيص السير والمعجزات والشمائل» في أواخر الكتاب.

«ومما يتعين الاعتناء به والتنبيه عليه ما اعتاده كثيرون من أئمة المصلين بالتراويح من الادراج في قراءتها والتخفيف في أركانها وحذف أذكارها وقد قال العلماء: صفتها كصفة باقي الصلوات في الشروط وباقي الآداب وجميع الأذكار كدعاء الافتتاح وأذكار الأركان والدعاء بعد التشهد وغير ذلك، ومن ذلك طلبهم لآيات الرحمة حتى لا يركعوا إلا عليها، وربما أداهم طلب ذلك إلى تفويت أمرين مهمين من آداب الصلاة والقراءة وهما تطويل الركعة الثانية على الأولى والوقوف على الكلام المرتبط بعضه ببعض وسبب جميع ذلك **أهمال السنن واندراسها** لقلة الاستعمال حتى صار المستعمل لها مجهّلاً عند كثير من الناس لمخالفته ما عليه السواد الأعظم، وذلك لفساد الزمان، وقد قال ﷺ «لا تقوم الساعة حتى يكون المعروف منكراً والمنكر معروفاً» فعليك بلزوم السنة طالب بها نفسك وأمر بها من أطاعك تنج وتسلم وتنعم، قال السيد الجليل أبو علي الفضيل بن عياض رحمه الله ورضي عنه ونفع به: لا تستوحش طرق الهدى لقلة أهلها، ولا تغتر بكثرة الهالكين».

ملخص الرسالة:

لقد طالت بحوث هذه الرسالة فوق ما كنا نظن، ولكنه أمر لا مناص لنا منه لأنه الذي يقتضيه النهج العلمي في التحقيق، فرأينا أخيراً أن نقدم إلى القراء الكرام ملخصاً عنها، لكي تكون ماثلة في ذهنه فيسهل عليه استيعابها والعمل بها إن شاء الله تعالى، فأقول:

يتلخص منها:

أن الجماعة في صلاة التراويح سنة وليست بدعة، لأن النبي ﷺ صلاها ليالي عديدة، وإن تركه لها بعد ذلك إنما كان خشية أن يظنها فريضة أحد من أمته إذا داوم عليها، وان هذه الخشية زالت بتمام الشريعة بوفاته صلى الله عليه وآله وسلم.

وأنه ﷺ صلاها إحدى عشرة ركعة، وأن الحديث الذي يقول أنه صلاها عشرين، ضعيف جداً.

وأنه لا يجوز الزيادة على الاحدى عشرة ركعة، لأن الزيادة عليه يلزم منه الغاء فعله ﷺ له وتعطيل لقوله ﷺ: «صلوا كما رأيتموني أصلي» ولذلك لا يجوز الزيادة على سنة الفجر وغيرها.

وأننا لا نبدع ولا نضلل من يصليها بأكثر من هذا العدد، إذا لم تتبين له السنة ولم يتبع الهوى.

وأنه لو قيل بجواز الزيادة عليه فلا شك أن الأفضل الوقوف عنده لقوله ﷺ: «خير الهدي هدي محمد».

وأن عمر رضي الله عنه لم يبتدع شيئاً في صلاة التراويح، وإنما أحيا سنة الاجتماع فيها، وحافظ على العدد المسنون فيها، وأن ما روي عنه أنه زاد عليه حتى جعلها عشرين ركعة لا يصح شيء من طرقه، وأن هذه الطرق من التي لا يقوي بعضها بعضاً وأشار الشافعي والترمذي إلى تضعيفها، وضعف بعضها النووي والزيلعي وغيرهم.

وأن الزيادة المذكورة لو ثبتت، فلا يجب العمل بها اليوم لأنها كانت لعلة وقد زالت، والإصرار عليها أدى بأصحابها في الغالب إلى الاستعجال بالصلاة والذهاب بخشوعها بل وبصحتها أحياناً!

وأن عدم أخذنا بالزيادة مثل عدم أخذ قضاة المحاكم الشرعية برأي عمر في إيقاع الطلاق الثلاث ثلاثاً ولا فرق، بل أخذنا أولى من أخذهم حتى في نظر المقلدين!

وأنه لم يثبت عن أحد من الصحابة أنه صلاها عشرين ركعة بل أشار الترمذي إلى تضعيف ذلك عن علي.

وأنه لا إجماع على هذا العدد.

وأنه يجب التزام العدد المسنون لأنه الثابت عنه ﷺ وعن عمر وقد أُمرنا باتباع سنته ﷺ وسنة الخلفاء الراشدين.

وأن الزيادة عليه أنكره مالك وابن العربي وغيرهما من العلماء.

وإنه لا يلزم من إنكار هذه الزيادة الإنكار على الذين أخذوا بها من الأئمة المجتهدين، كما لا يلزم من مخالفتهم الطعن في علمهم أو تفضيل المخالف عليهم في العلم والفهم.

وأنه وإن لم تجز الزيادة على الإحدى عشرة ركعة، فالأقل منه جائز حتى الاقتصار على ركعة واحدة منها لثبوت ذلك في السنة، وقد فعله السلف.

وأن الكيفيات التي صلى بها رسول الله ﷺ الوتر كلها جائزة وأفضلها أكثرها والتسليم بين كل ركعتين.

هذا آخر ما يسر الله تبارك وتعالى لي جمعه في (صلاة التراويح) فإذا وفقت فيها للصواب فالفضل لله تبارك وتعالى وله الفضل والمنة وإن كانت الأخرى فأنا أرجو كل من يقف فيها على ما هو خطأ أن يرشدنا إليه والله تبارك وتعالى يتولى جزاءه.

وسبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، استغفرك وأتوب إليك.

وصلى الله على محمد النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

فهرس الأحاديث والآثار

الحديث **الصفحة**

الحديث	الصفحة

الحديث	الصفحة

الحديث	الصفحة

الحديث	الصفحة

الفهرس العام

الموضوع	الصفحة